

اصواله صفی

۸۷/۱/۲۸

۸۷/۱/۲۸

کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی

۱۸۸



۱۸۸۱۸



۱۸۸۱۸  
۲۰۹۹۸۴

— ۱۱ —

انموزج الکلب  
فی خصاله

Handwritten text in Persian script, likely a manuscript or a collection of notes, written in a cursive style.

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب: انموزج الکلب، لکس، کاف، کاف	
مؤلف: سبطی، ابن حبيب و سبطی	
مترجم:	
شماره قفسه:	۱۸۸۱۸
شماره ثبت کتاب:	۲۰۹۹۸۴
جمهوری اسلامی ایران	

خطی  
کتابخانه  
مجلس شورای  
اسلامی  
۱۸۸۱۸



۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳





۱۸۸۱۸

۲۰۹۹۸۲

— ۱۱ —

# انموزج الکلب فی خصاله



۱۸۸۱۸

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب: مجموع: انموزج الکلب، کاتب: کاتب	
مؤلف: سید علی عابدین حاجب و سید مرتضی	
مترجم:	۱۸۸۱۸
شماره قفسه:	۲۰۹۹۸۲
جمهوری اسلامی ایران	
شماره ثبت کتاب:	۲۰۹۹۸۲

خطی	کتابخانه
مجلس شورای اسلامی	
۱۸۸۱۸	



كتاب انوار اللبيب

وبه بسم الله الرحمن الرحيم استعين  
الحمد لله الذي القى بكلمة كل شيء فاحسبك بعث  
حبيب محمد صلى الله عليه وسلم فانار به كل حلك واماه  
من المعجزات والخصائص ما لم يات نبي ولا ملك وحل  
جنته الملكة تسير معه حيث سلك صلى الله عليه  
وسلم وعلى آله وصحبه ما صار فلك ودار فلك هذا  
انوار لطيف وعنوان شريف حصه من كتاب  
الكبير الذي جمعت فيه المعجزات والخصائص النبوية بدلا  
وتبعت فيه الاحاديث الواردة في منصب النبوة  
عظم فضلها فضايلها قصرت على ايراد الخصائص سرورا

وغير

وجيز او ميزت فيه كل نوع من انواعها تميزا ومتميزة  
انوار اللبيب في خصائص الجليل وما توفيق الاله  
عليه توكلت واليه انيب ويخضع باين الباب الاول  
في الخصائص التي اختص بها جميع الانبياء ولم يوتها  
نبي قبله وفيه اربعة فصول **الفصل الاول** فيما اختص  
به في ذاته في الدنيا اختص صلى الله عليه وسلم بانه اول النبي  
خلقاً وتقدم نبوته فكان نبيا وادم مجلد في طينته  
وتقدم خذ الميثاق عليه وانه اول من قال بلي يوم  
الست بربكم وخلق آدم وجميع المخلوقات لاجله و  
كتابه اسمه شريف على العرش وكل سماء واجنان وما  
فيها وسائر مافي الملكوت وذكر الملكة له في كل ساعة

الاول



وذكر اسمه في الاذان في عهد آدم في الملكوت الاعلى و  
 اخذ الميثاق على السبعين آدم فمن بعده ان يؤمنوا به  
 وينصروه ولبث سبعين سنة في الكتب السابقة ونعت فيها و  
 اصحابه وخلفاؤه وائمة وعجب ليس من السموات بل هو  
 وشده صدره صلواته عليه وسلم في حد لقوليني وهو الاصح  
 وجعل خاتم النبوة بظهره بازاء قلبه حيث دخل الشيطان  
 وسائر الاشياء كان في بينهم وبان له اسمهم وبناتهم  
 اسمهم من اسم الله تعالى وبانه سمي من اسماء الله تعالى بنحو  
 سبعين اسما وبانه سمي احمد ولم يستم به احد قبله  
 وقد عدت هذه من الخصائص في حديث مسلم وباطلاق  
 الملائكة له في سفره وبانه ارجح الناس عقلا وبانه اوتي

كل

كل الحسن ولم يؤت يوسف الاشارة ويقطع ثلث عند  
 ابتداء الوحي وبرؤيته جبريل في صورته التي خلق عليها  
 عند هذه السبعة ورؤيته من آيات ربه الكبرى وحفظه  
 حتى ما زانغ البصر وما طغى ورؤيته البارئ تعالى مرتين و  
 بر كوب الراق في حد لقوليني وقاتل الملائكة معه و  
 معه حيث سار مشون خلف ظهره وباتيانه الكتاب  
 وهو اقل لا يقرأ ولا يكتب وبان كتابه معجز ومحفوظ  
 من التبديل والتحرif على قدر الدهور وشكل على ما شئت  
 عليه جميع الكتب وزيادة وجامع لكل شئ ومستغن  
 عن غيره ونسب للحفظ ونزل فيهما على سبعة حروف  
 من سبعة ابواب وبكل لغة عند هذه ابن النبي وقراءته



بكل حرف عشر حسنة عذبة الزر كشي وقال صاحب  
التحرير فضل القرآن على سائر الكتب المنزلة بثلثين  
لم يكن في غيره وقال الحلي في المنهاج ومن عظم قدر القرآن  
ان الله خصه بانه دعوة وحجة ولم يكن مثل هذا النبي قط  
انما كان يكون لكل منهم دعوة ثم يكون حجة غيره وقد  
جمعها الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم وهو دعوة بمعانيه  
حجة بالفاظه وكيفية الدعوة شرفا ان يكون حجة بها  
وكيفية بالحجة شرفا ان لا يفصل الدعوة عنها انتهى وعظم  
من كثر العرش ولم يعط منه احد وخص بالبسلة والفاضة  
آية الكرسي وخواتيم سورة البقرة وسبع اطوال لمفصل  
وبان معجزة مستمرة لا يوم القيمة وهي القرآن ومعجزات

سائر

سائر الانبياء نقصت لوقتها وبانه اكثر الانبياء بمعجزات  
فقد قيل انها تبلغ الفا وثلثة آلاف سوى القرآن فانه فيه  
ستين الف معجزة تقر بها وفيها مع كثرتها مغر آفر وهو  
ليس في شيء من معجزات غيره ما يوجد في استخراج الحساب وانما  
ذكره في معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم خاصة وبانه جمع له  
كل ما اوتيه الانبياء من معجزات وفضائل ولم يجمع ذلك لغيره  
بل خفى كل نوع واولى اتفاق اقر وتسلم بحجرو حنين  
بخرج ونج الماء من بين الاصابع ولم يثبت لوجه من  
الانبياء مثل ذلك ذكره ابن عبد السلام قال بعضهم خص الله  
بعضهم بالمعجزات كولي بعضا وبعضهم بالصفات كعيسى كين  
ونبيه بالجموع لتمييزه وكلام الشجر وشهادتها بالنبوة وجا



ودعوتة ذكر ذاك البدر الدامنة وحياء الموتة وكلادهم  
وكلهم لصبهان ولامراضع وشهادتهم له بالنبوة وبيانها  
الشيئين وآخرهم بعثنا فلان بن عبد وشرعه مؤيد لما يوم  
لقيمة لا ينسخ وهو نسخ لجميع الشرائع قبله ولو اذكر الاشياء  
لوجب عليهم اتباعه وفي كتابه شرعه النسخ والمنسوخ وعموم  
الدعوة للناس كافة وانه اكثر الاشياء تابع له وقال يسبحك  
ارسل الاله خلق كافة من لدن آدم والاشياء نواب له  
بعثنا الشرائع لمعينات فهو بنى الاشياء وارسل الاله بنى  
بالاجماع والملائكة في حد اقوالهم ورجع اليك وزاد  
البارزى والايوانات والجمادات والحجر والبر والبحر  
رحمة للعالمين حتى للكفار ربنا خير لغدا ولم يواجلوا

بعفوة

بالعقوبة كثر الكذبة وبان الله قسم بحبوة وقسم على  
رسالة وتولى الرد على اعدائه عنه وخاطبه باللفظ  
وقرن اسمه باسمه في كتابه وفرض على العالمين طاعته و  
التامس به فرضا مطلقا لا شرط فيه ولا استثناء ووصفه  
في كتابه عضو اعضاؤه ولم يخاطبه في القرآن باسمه بل ساء  
ابن يالها الرسول وقرم على الامة نداؤه باسمه وكره  
لش فعي ان يقع في حق الرسول بل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لانه ليس فيه من التعظيم ما في الامة وفرض على من ناجا  
ان يقدم بين يديه بخواه صدقة ثم نسخ ذلك ولم يرد في  
انته شيئا يسوءه حتى قطعه بخلاف سائر الاشياء وانه  
حبيب الرحمن وجمع له بين الحية والنخلة وبين الكلام والرؤية



وكلمة عند سدرة المنتهى وكلم موسى بالجبل عده  
 هذه ابن عبد السلام وجمع له بين لقبين و  
 البحرين وجمع له بين الحكم بالنظام والباطن معا  
 ونصر بالعبادة شهر امامه وشهر خلفه واوتى  
 جوامع العلم واوتى مفاتيح خزان الارض على  
 البق عليه قطيعة من سندس وكلم بجميع صنوف  
 الوحي عده ابن عبد السلام وبسط سره على  
 عليه ولم يبسط على بن قبله عده ابن سبع وجمع  
 له بين اثبوت وسلطان عده الغزالي في  
 الاحياء واوتى علم كل شيء الا المحس التي في الآلة  
 ان الله عده علم رابعة الآلة وقيل انه اوتىها

دام

وامر بكلماتها واختلف جاء في الروض ايضا وبين له  
 في امر الرجال ما لم يبين لاحد ووعده بالمغفرة و  
 هو ميثي حيا صحيحا قال ابن ما امر الله احدا  
 من خلقه الا محمدا فقال ليغفر لك الله ما تقدم  
 من ذنبك وما تأخر وقال الملكة ومن يقل منهم  
 اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم وقال عمر بن  
 الخطاب والله ما تدري نفس ما دامفعول بها  
 هذا الرجل الذي قد بين لنا انه قد غفر له ما تقدم  
 من ذنبه وما تأخر صلى الله عليه وسلم ورفع ذكره فلا  
 نذكر الله جل جلاله في اذان ولا خطبة ولا تشهد  
 الا ذكر معه وعرض عليه ثمته اسرهم حتى راىهم وعرض



عليه هو كائن في قته حتى تقوم الساعة قال <sup>سفر</sup> الله  
وعرض عليه الخلق كلهم من آدم فمن بعده كما علم  
آدم اسماء كل شيء وهو سيد ولد آدم واكرم الخلق  
على الله فهو افضل من سائر المسلمين ومن جميع الملائكة  
المقرنين وكان افرس العالمين عديده ابن سرفه  
وايد باربعة وزراء جبرئيل وميكائيل وابراهيم  
عمر واعطى من اصحابه اربعة عشر نجيبا وكل بن اعطى  
سبعة واسم قرينه وكان ازواجه عونا له وزوجاته  
وبناته افضل نساء العالمين وثواب ازواجه وع  
عقاب بن مضاعف واصحابه افضل العالمين الا  
النبيين ويقاربون عدد الانبياء وكلهم محمدين

ولله

ولله اصحابي كالنجوم بالايام قديم اتمديتم و  
مسجده فضل المجد وبلده فضل البلاد بالاجماع  
فيما عدا مكة وعلى حد القولين فيها وهو المختار  
وقال المازني القاضي عياض لا تنقل حيايات قته  
ابن صلي الله عليه وسلم الا بالاياء والمحدث الوارد  
في اياد الحيات خاص بها واحلت له مكة ساعة  
من نهار وعمر ما بين لايته المدينة وترتها مئة  
وعبارة يطغى الخزام ونصف ريس الغنم فيها مثل  
مثلها في غيره من البلاد ولا يدخل الدجال ولا  
الطاعون وصرف الحمى عنها اول ما قدمها ونقلها  
لا الحقة ثم لما اتاه جبرئيل بالحمى والطاعون <sup>مستك</sup>



احدى بالمدينة وارسل الطاعون لاثام والماعان  
 احدى بالمدينة باختياره اياها لم تقطع ان تاتي  
 اصدا من اهلها حتى جاءت ووقفت ببابه وبتاد  
 فيمن بيعها اليه فارسلها الى الانصار وبيثل  
 عنه الميت في قبره وبتاد من ملك الموت عليه  
 ولم يتاد من علي بن قيله وحرم نكاح ازواجه  
 من بعده وافته وطهرها والبقعة التي دفن فيها  
 افضل من الكعبة ومن العرش ويحرم الكعبة بكيفية  
 وقيل والشمع باسمه محمد والله قيل ويستعمل بالقاسم  
 للذكر كني ابوه بالقاسم حكاه النور في شرح مسلم  
 ويجوز ان يقسم على الله وبه وليس ذلك لاحد ذكر

هنا

هذا ابن عبد السلام ولم ير عورته قط ولوراء احد  
 طست عيناه ولا يجوز عليه الخطا وعد هذه ابن ابي  
 هريرة والمأوروى قال قوم ولا الهنيان حكاه النور  
 في شرح مسلم وذكر البارزى في توثيق عري الايمان  
 من خصايصه انه جامع لخواص الانبياء وانه بنى الكعبة  
 وانه من بنى له خاصته نبوة في امته الاولى في هذه الامة  
 عالم من علمائها يقوم في قوم مقام ذلك النبي في قبه  
 ويخونحاه في زمانه ولقد ورد علماء السني كانبيا بنى  
 اسرائيل ووردان العالم في قوم كالبنى في امته ومن  
 خصايصه ان سماه الله عبد الله ولم يطلقها على احد  
 وانما قال انه عبد شكور نعم العبد ومن خصايصه انه



ليس في القرآن ولا غيره صلوة من الله على نبيه ورسوله  
 ختصة اعداءها ومن سائر الانبياء انتهى واساؤه <sup>في ختصة</sup>  
 كما شاء الله تعالى فقم به في الاربعين الكافية **الفصل الثاني**  
 فيما يخص به في شرعه وامتة في الدنيا يخص صلى الله عليه وسلم  
 باجلال الغنايم وجعل الارض كلها سجدا ولم يكن الاثم  
 تصلي الا في البيع والكنايس والزابط وادبوا للتميم  
 وبالوضوء في هذا القولين وهو الاصح فلم يكن الا للله <sup>نسبة</sup>  
 دون ائمه وعبارة ابن سراقه في الاعداء خص بكما  
 الوضوء والتميم ومسح الخف وجعل الماء خريلا للنجاسة  
 وان كثر الماء لا تؤثر فيه النجاسة والاستنجاء بالجماء  
 ذكر ذلك ابو عبد الله بن سراقه في شرف المصطفى وآله

سراقه

سراقه في الاعداء وبالجمع فيه بين الماء والحجر ومجموع  
 الصلوات الخمس ولم يجمع لاحد وبان من كفارات ما يمتنع  
 وبالعشاء ولم يصلها احد وبالاذان والاقامة وقتها  
 الصلوة بالسكينة والما بين فيما ذكره جماعة من المفسرين و  
 يقول اللهم ربنا ولك الحمد وتجرى الكلام في الصلوة وباقبال  
 الكعبة وبالصلاة في الصلوة كصفوف الملائكة وتبجته السلام  
 وهي تحية الملائكة وابل الجنة ويوم يحضر عيد الانسنة  
 الاجابة ويعيد الاضحى وذكر ابو سعيد في شرف المصطفى  
 وابن سراقه ان خص بصلوة الجمعة وصلوة الجماعة وصلوة  
 الليل وصلوة العيد والكسوف والاسسقاء والوتر والحق  
 ويعقر الصلوة في السفر وبالجمع بين الصلوتين في سفر وفي السفر



وفي الموضع احد قولين وهو المختار ويصلو الخوف فلم يشرع  
 لاحد من الاعم قبلنا ويصلو سنة الخوف عند قتال باي  
 وجهما توجب وبشر رمضان هذه القوتوى في شرح السنن  
 وان ابي طيبي تصعد فيه وان الحجة ترني فيه وان خلقت  
 الصائمين طيب من ريح امسك وتغفر لهم الله لانه حتى  
 يفرطوا ويخفوا في آخر ليلة منه وبالمحور وتعمل القطر  
 اياه الاكل والشرب ويجمع ليلا الى الفجر وكان محرما على  
 قبلنا بعد النوم وكذا كان في صدر الاسلام ثم نسخ وتحريم  
 الوصال في النوم وكان مباهلنا قبلنا وبابا الكلام  
 في الصوم وكان محرما على من قبلنا فيه عكس يصلو عدة من  
 عربي في الاموزي ونبيلة القدر كما قال النووي في شرح

المذهب

المذهب ويوم عرفه ذكر القوتوى في شرح التتويج ويجعل  
 الصوم عرفه كفارة سنتين لانه سنة وصوم عاشوراء  
 كفارة سنة لانه سنة موسى عليه السلام وغسل اليدين بعد  
 بحسنتين وقبله بحسنة لانه شرع التوبة وبالقوتال بن  
 العيني وان دفع ضررا وبالكسرجام عند الحبيبة والمجوقه  
 وبالحمد ولا اله الا الله الشق وبالنحو والهم الذبح فيما قاله  
 مجاهد وعكرمة وبغرق شعر والهم السدل وبصنع شعر  
 كانوا لا يغيرون ثيابهم بغير العشاين وتقصير ثياب  
 وكانوا يقفون عشاينهم ويوفون سبالهم وكانوا  
 عن الذكر دون الانثى وشرعت لنا عنها ما وترك القيام  
 للجحاة وتجميل المغرب والفجر وبراهمة شمال الصار وبراهمة

سنن  
 سنن



صوم يوم الجمعة متفرقا وكان اليهود يصومون يومهم  
متفرقا وبعثت تاسوعاء الى عاشوراء في الصوم والتسبيح  
على حجرته وكانوا يسجدون على حرف ذكراية التيميل في  
الصنوة وكانوا يميلون ويكلمهم تفيض البصر فيها والاسرار  
والقيام بعد الدعاء وقراءة الامام فيها في المصحف <sup>تتعلق</sup> و  
فيها بالجبال وبالكل يوم الحيد قبل الصنوة وكان على  
الكتاب لا ياكلون يوم عيدهم حتى يصنوا وبالصنوة  
في اشغال والخفاف وعن ابن عمر كانت بنو اسرائيل اذا  
قرأت اثمهم جادوب يوم فكره الله ذلك لهذه الامة فقال  
واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا فانه اسدرك  
انه صلي الله عليه وسلم نبي رجلا وهو جالس معتمد على يده

اليوم

اليوم في الصنوة وقال انها صنوة اليهود واذن  
لنسانا في المساجد وصفت لنا بني اسرائيل وكان في  
شرعهم فسخ الحكم اذا رخصه الخصم لا حكم آخر في خلافه  
وبالعزيمة في العامة وبني سماء الملكة وبالاشراف  
الواسط وبكرامة السدل والظلمات المقور وشذالو  
على العنق والقرى وبالشهر الهلالية وبالقوف بالونية  
بالثلاث عند موتهم وبالسراخ بالجنازة وان اتمت  
الامم ففخت الامم عندهم ولم يفضوا وثق لهم سمان  
من اسماء الله تعالى المسلمين والمؤمنين ويسمى ديننا الاسلام  
ولم يوصف بهذا الوصف الا الانبياء دون ائمتهم وقال  
عبد الله بن زيد الانصاري تسنوا باسمكم الله في تمام الله

الاسلام



بالحنفية والاسلام والايان ودفع عنهم الاصل الذي  
كان على الامم قبلهم وايحى لهم الكفر اذا اذوا زكوة و  
احل لهم كثير مما شدد على من قبلهم ولم يجعل عليهم في  
الدين من حرج وايحى لهم اكل الابل والشوم وعمار النوى  
والارز والبط وجميع السمك والشوم والدم الذي ليس  
بمضغ كالكبد والطحال والعروق وفي الحديث  
احلت لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والكبد والطحال  
ورفع عنهم المؤنذة بالخط والهنان وما استكروها  
عليه حديث النفس وان من هم سيئة ولم يعلمها لم تكتب  
سيئة بل تكتب حسنة فان علمها كتبت سيئة واحدة  
ومن هم بحسنة ولم يعلمها كتبت حسنة فان علمها كتبت

عشر

عشر الى سبعة خفف ووضع عنهم قتل النفس في الزور  
وقبض العين من النظر الى ما لا يحل وقرض موضع النجاسة و  
ربيع المال في الزكوة ونسخ عنهم تحرير الاولاد والنخعي و  
الربمانية والسياسة وفي الحديث ليس في ديني ترك النساء  
ولا اللحم ولا اتى ذلهم ومع وكان من عمل من اليهود  
يوم السبت يصيب ولم يجعل علينا يوم الجمعة مثل ذلك  
وكانوا لا يطعمون طعاما حتى يؤفوا كوضوء اليهود  
وكان من كان سرق اشترى عبدا ومن قتل نفس  
حرمت الجنة وكان اذا ملك الملك عليهم شرط عليهم  
انهم ارقاء له وان اموالهم له ماشاء اخذ وما شاء منها  
ترك شرع لهم كفاح اربع واطلاق ثلثا ورحلهم في



نكاح غير ملتزم وفي نكاح الامة ومعنى الطه الحايض سوى  
الوطى واما ان المرأة على اى ميتة شاء واو شرع لهم  
التخيير بين القصاص والدية وشرع لهم دفع القاتل  
كانت عليهم بنو اسرائيل كتب عليهم اذا الرجل سبطه  
لا الرجل لا يتنفع منه حتى يقتله اذ يدعه قال مجاهد وابن  
جرير وحرم عليهم كشف العورة والنوع على الميت و  
التصوير وشرب المسكر والأت الملهى ونكاح الاخت  
واوا فى الذهب والفضة والحكيم وحلى الذهب على  
رجالهم والسجود لغير الله وكان تحية من قبلنا عطينا  
مكانة السلام وكرمنا لهم المحاربة وعصموا من الايمان  
على القتلة ومن ان يظهر لهم اهل الباطل على اهل الحق

ومنى

ومن ان يدعوا عليهم بنيتهم بدعوة فيهلكوا واجماعهم  
وتختلفهم رحمة وكان تختلف من قبلهم عذاب الطاعون  
لهم شهادة ورحمة وكان على الامم عذابا وما دعوا به  
استجيب لهم ويؤمنون بالكتاب الاول وبالكتاب الآخر  
ويكون البيت الحرام لا يناول عنه ابدا ويعفوا لهم الذنب  
بالوضوء ويبقى لهم صلوة نافلة وما يكون صدقاتهم  
في بطونهم ويثابون عليها ويجعل لهم الثواب في الدنيا  
مع اذخاره في الآخرة ويثابش الجبال والاشجار بحمهم  
عليهم لتسبيحهم وتقديسهم ويفتح ابواب السموات لاعمالهم  
وارواحهم ويثابش لهم الملائكة ويصلى عليهم الله والملائكة  
قال سفيان بن عيينة كرم الله تعالى الله محمد صلى الله عليه وسلم

يبياتهم



فضيلة عليهم كما حصى على الانبياء افعال هو الذي يصلي عليكم  
 ومدد نكته وليقبضون على فرشتهم وهم شهداء عند الله و  
 يوضع المائدة بين ايديهم فايرفعونها حتى يغفر لهم و  
 صدقهم فضل الصديقين وهم علماء حكماء كاد لهم فهمهم  
 ان يكونوا كلام انبياء ولا يسيءون في الله لومة لائم واذلة  
 على المؤمنين اخوة على الكافرين وقراباتهم الصلوة و  
 قراباتهم دماهم ويعفوا لهم الذنوب بالاعتذار والندم لهم  
 توبة قال رزين وروى ان آدم عليه السلام قال ان الله  
 اعطى نعمة محمد صلى الله عليه وسلم باربوع كرامات كان نوح  
 يكلمه واحدهم يوسى في كل مكان وسئلت توبة حين عصيت  
 وهم لا يفرق بيني وبين زوجتي واخرجت من الجنة قال

وكان

وكان نبوه اسرائيل اذا اجتطا احد من حرم عليه نجاسة طيبا  
 من لطعام وتصبغ خضابها مكتوبة على باب داره انقى  
 ووعده ان لا يملكوا بحجر ولا بعدد من غير ان يتناهم  
 ولا يفرقوا ولا يعذبوا بعذاب عذب به من قبلهم واذ  
 شهد الاثنان منهم لعبد بخير وجبت الجنة وكان الاعم  
 السابقة اذا شهد منهم مائة وهم اقل الاعم علماء اكثر  
 اجرا واقصر اعمارا وكان الرجل من الاعم السابقة عبد  
 منهم ثلثين ضوعفا وهم خير منه ثلثين ضوعفا وذهبت  
 لهم عند المصيبة الصلوة والرحمة والهدى وادقوا العلم  
 الاقل والعلم الاخر وفتح عليهم خزائن كل شيء حتى العلم  
 وادقوا لاسناد والانساب والاعراب وتصنيف الكتب



وحفظ سنة نبينهم قال ابو علي الجبائي خض الله تعالى  
 هذه الامة بشيئ لم يعطها من قبلها الا سنادا ولا  
 والاعراب قال ابن العرب في شرح الترمذي لم يكن قط  
 في الامم من انتهى الى حد هذه الامة من التعرف والتصنيف  
 والتحقيق ولا صار له في مداها من التفرع والتدقيق  
 وقال العراقي في شرح المحصول من خصائصه ان الواحد  
 من امته كجبل له في العمر قصير من العلوم والغنوم مالم يكمل  
 لاحد من الامم السابقة في العمر الطويل قال ولله انبياء  
 للمجتهدين من هذه الامة الاستنباطات والمعارف  
 يقصر عنه اعلمهم انتهى وقال قتادة اعطى الله هذه الامة  
 من الحفظ شيئا لم يعط احد من الامم قبلها خاصة من

بها وكرامة كرمهم ولما نزل طائفة منهم على النبي حتى ياتي  
 امر الله ولا يخلوا الارض من مجتهدين فيهم قائم لله بالحجة حتى  
 يتداعى الزمان ينزل القواعد وتاتي شرائط السنة  
 الكبرى ويعتد الله لهم على راس كل مائة سنة من كبر  
 لهم امر دينهم حتى يكون في آخر مائة عيسى ابن مريم ومنهم  
 اقطاب اوقاد ونجباء وابدال هذه القلوب في  
 شرح الشرف ومنهم من يعطى اماما بعيسى ابن مريم ومنهم  
 من يجري مجرى الملائكة في الاستغناء عن الطعام بالروح  
 ويقالون الرجال وعلماءهم كانبيا ربى اسرائيل و  
 تسمع الملائكة واذا نهم في السماء وتبليتهم وهم الحامدون  
 لله على كل حال ويكبرون على كل شرف ويستجوبون عند



كل يهوط ويقولون عذرا رادة الامر افعله ثم الله  
واذا غضبوا اهلوا واذا تنازعوا استخاووا اذا ارادوا امر  
استخروا الله ثم ركبوه واذا استنصروا على ظهور دوابهم حملوا  
الله وحصانهم في صدورهم وسابقهم سابقا ويذللونهم  
بغير حساب ومقتصد بهم ناج وكما سب حسابا يسيرا  
وظالم مغفور له وليس منهم احد الا امر حوما ويليون  
الوان ثياب ويراعون الشمس للقنوة وبهم امة وسط  
حدول بركة الدل ويخضرم الملائكة اذا قاتلوا و  
افترض عليهم ما افترض على الانبياء والرسل وهو الموت  
ويغسل من الجنابة والحج والجهاد واعطوا من النوافل  
ما اعطى الانبياء وقال الله تعالى في حق خيرهم ومن قوم

موسى

موسى امة يهدون بالحق ويريعدون وقال في حقهم  
ومن خلقنا امة يهدون بالحق ويريعدون ونودوا  
في القرآن بما اتيهم الذين امنوا ونوديت الامم في  
كتابها ببيانها المساكين وشتان ما بين الخطيئين  
وقال الامير في شرح المنهاج فاطب هذه الامة بقوله  
فاذكر في اذكر كم فامرهم ان يذكره بغير دسيسة وقاطب  
بنى اسرائيل بعبارة بقوله اذكر والنعمة فانهم لا يعرفون الله  
الا بالآثار فامرهم ان يقصدوا النعم ليصلوا بها الى ذكر  
المنعم قال الزركشي في المحرم وما كان مجتمعاً فيه صلاتاً  
عليه وسلم من الاخلاق والمجرات مما ارتفع في امة  
يدل ان كان معصوما وامة اجماعاً معصوم قال بعضهم



ولهذا لما اودع اسراره في ائمة وخير بين الحيوة والموت  
اختار الموت ولما لم يحصل لموسى ذلك وجازاه ملك  
الموت لطمه بهم اكثر الالم ايامي ومملوكين وهذا من  
كرامة جهاد وفي تفسير ابن ابي حاتم عن عكرمة قال لم يكن  
ائمة دخل فيها من صنف الفاضل غير هذه الائمة وفي  
الحديث لما نزلت السابكون الاولون من المهاجرين  
والانصار والذين اتبعوهم بحسان رضي الله عنهم  
وضوا عنه قال صلى الله عليه وسلم هذا ائمتي كلها وليس  
بعد الرضى سخطه وقال معاوية ما خلفت امة قط الا غلب  
اهل حقها الائمة الائمة وفي شرح الرسالة للجرجاني قيل  
اهل القبلة اسم خصت به ائمة محمد صلى الله عليه وسلم وفي

سنن

سنن ابى داود وحديث ابن جميع الله عليه هذه الائمة سبعة  
سيفانها وسيفها من هذه قوله قال ابن مسعود لا يخل  
في هذه الائمة التخييد ولا مد ولا غل ولا صغر يعني لا يجر وثبات  
ولا يمد عند اقامة الحد ودبل يضرب قاعدا وعليه ثوب  
وفي الحديث لا ترث ملة ملة ولا يجوز شهادة ملة على  
ملة الائمة محمد فان شهدا قتلهم يجوز على من سواهم وقال  
ابن الجوزي بد الشرايع كان على التحنيف ولا يعرف  
في شرع نوح ولا صالح وابراهيم نضل ثم جاء موسى بالشرع  
والانفال وجاء عيسى بخود ذلك وجاءت شرعية نبينا  
محمد صلى الله عليه وسلم بمنشخ تشديد اهل الكتاب والاطلاق  
بشيريل من كان قبلهم فهو على غاية الاعتدال **فصل**



الثالث فيما يخص به في ذاته في الاخرة اختص على غيره  
بانه اول من نشق عنه الارض واول من يصعد من السموات  
وبانه خير سبعين الف ملك ويحترق على البراق ويوقف بانه  
الموقف وكسب الموقف عظم اكمل من الجنة وبانه يقوم عن يمين  
العرش وبالمقام المحمود وان بيده لواء الحمد وادم في ربه  
تحت لوائه وانه امام شيبان يومئذ وقاعدتهم وخطيبهم واول  
من يؤذن له بالتجوذ واول من يرفع راسه واول من يقر الله  
واول شافع واول شفيع ويشهد في عزة وكل من يسئلون  
في أنفسهم وباشفاعته فيمن استحق النار ان لا يدخلها وباشفاعته  
في رفع درجات الناس في الجنة كما يجوز النودي خصاص منه  
والتي قبلها به ووردت الاحاديث في التي قبل وصرح به القائل

يعني

يعني وان دعيه بالشفاعة في فراج عموم منته من النار حتى  
لا يبقى منهم احد ذكره النبي وباشفاعته لجماعة من صلح المسلمين  
ليتجاوز عنهم في قصصهم في بطاعات ذكره القزويني  
في العروة الوثقى وباشفاعته في الموقف تخفيفا عن كيا سب  
بالباشفاعته في خلد في النار من الكفار ان يخفف عنه العذاب  
وباشفاعته في طفال المشركين ان لا يعذبوا ويسئل ربه ان لا يدخل  
النار احد من اهل بيته فاعطاه ذلك وانه اول من يجوز على ظهر  
وان لا في كل شعرة من راسه ووجهه نور ليس للانبيا الا نور  
ويامر باهل الجمع بغض ربهام حتى تملأ الجنة على اهلها وانه  
اول من يقرع باب الجنة واول من يدخلها وبعده النبي وياكوترا  
زاد ابو سعيد وابن سراقه وبالحوض قلت لكن ورد ان لكل شجرة



حوضاً وفي اثره ضايعه وحوضه عرض الحياض واكثرها  
وارداً وبالكسيدة وهي علم درجة في الجنة وقال عبد الجليل بن عيسى  
في شعب الايمان الوسيلة التي خفف بها عن التوسل وذلك  
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكون في الجنة بمنزلة الوزير من الملك غير  
تمثيل لا يصل الا حديث الا بوسطته وقولهم منبره رواتب في  
الجنة ومنبره على ترعة من ترع الجنة وما بين قبره ومنبره  
روضة من رياض الجنة ولا يطلب منه شهيد على استيفاع  
ولا يطلب من سائر الانبياء وشهد جميع الانبياء بالبلغ وكل  
سبب وانسب منقطع الاسباب فيقول لهما ان الله يبعث  
اليوم لقيته وامم سائر الانبياء لا ينسبون اليهم وقيل ينتفع  
يومئذ بالنسبة اليه ولا ينتفع بسائر الانساب يعني آدم عليه السلام

في الجنة

في الجنة بدون سائر ولده كثر يا قتيبال ابو محمد ووردت  
احاديث في اهل الجنة انهم يتحنون يوم القيمة في اطاع  
دخل الجنة ومن عصى دخل النار قال بعضهم ونظن بابل بينه  
صلى الله عليه وسلم كلام الطيعة عند الامتحان تقرهم عنه وير  
ان درجات الجنة بعد رآي القرآن وان يقال لصاحب قرآن  
فاخر منسلة عند آخرة يقره ولم ير مثل ذلك في سائر الكتب  
ويخرج من هذا حقيقة اخرى وهو انه لا يقر في الجنة الا كتاب  
ولا يكلم في الجنة الا بلسانه وفي تفسير ابن عباس عن سعد بن  
ابى بلال انه بلغه ان لمقام المحمود وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم القيمة يكون بين الجبار وبين عبد الله فيعطيه مقامه وذلك  
اهل الجمع وفي الحديث اول من يقرع باب الجنة فيقوم اخراجه



فيقول من انت فاقل انا محمد فيقول اقوم فافتح لك دم  
اقم لاحد قبلك ولا اقوم لاحد بعدك **الفصل الرابع**  
فيما انقضت في امته في الآخرة انقضت صلوات الله عليه وسلم بان  
مته اول من تنشق عنهم الارض من الامم ويا تون يوم القيمة  
غرا مجلين من آثار الوضوء ويكونون في الموقف على كرام  
عال ولهم نوران كالانوار وليس لغيرهم النور واحد ولا هم  
في وجوههم من اثر النجوم وتسعى ذريرتهم بين ايديهم و  
يتولون كتبهم بياهم ويمررون على الصراط كالبرق والرياح  
يشفع محسنهم في مسيئتهم ويجعل عذابها في الدنيا في البرزخ  
لنوا في القيمة محصنة وتدخل قبورهم بيزنوبها وتخرج بلاء ذنوب  
تخلص عنها باستغفار المؤمنين لها ولها ما سعت وما سعى لها

وليس

وليس لمن قبلهم الامام سعي قال عمر بن الخطاب ويا تون يوم القيمة  
وتغير لهم المقامات وهم ثقل الناس ميزانا ونزلوا منزلة الجنة  
من الحكماء فيشهدون على الناس ان رسلكم بنبأهم وبعثكم كل  
ذمهم يهوديا او نصرانيا فيقال له يا سلم هذا قد اوكف من النار  
ويدخلون الجنة قبل سائر الامم ويدخل منهم الجنة سبعون  
اذا بغير حساب ولطف الله بهم في الجنة وليس ذلك لسائر  
الامم في احد جملة الذين للنبى في تفسيره وذكر الامام في حق الدين  
ان من كانت معجزة تظهر تكون ثواب امته اقل قال رسول الله  
الالهة الامة فان معجرات نبينا صلوات الله عليه وسلم اظهر وثنا  
الكر من سائر الامم واهل الجنة مائة وعشرون صفا هذه الامة  
منها ثمانون وسائر الامم اربعون ويحلى الله عليهم فيرونه ويسجدون

راجع اهل السنة وفي الامم السابقة هما لان لابن ابي عمير  
 وفي قول القاضى لما احتسب الممتد من حديث ابن عمر مرفوعا  
 كل امة بعضها في الجنة وبعضها في النار الا هذه الامة فان  
 كلها في الجنة وفي مصنف عبد الرزاق عن الربيع بن خثيم  
 بعض الكتاب ولد الرزق لا يدخل الجنة الا سبعة ابا جعفر  
 الله عز وجل هذه الامة فجعلها في خمسة **الاشواق** في خمسة  
 التي خفي بها عن امته ومنها ما علمت ركة الايمان فيه  
 ومنها ما لم يعلم وفيه اربعة فصول **الاعتقاد** خفي بها  
 الوهب والكملة وفيه زيادة الرزق والدرجات خفي بها  
 بوجوب صلوة الفجر والوتر والتكبير في صلوة الليل وسواها  
 والاشجعة والمثورة على الاصح في سنة وركعتي الفجر كحديث

في منكر

في السنة ركن وقته ومن لم يجز في حديث رواه اربعة  
 عند الزوال ورد عن سعد بن المسيب وبالمصنوع كل صلوة  
 ثم نسخ وبالمصنوع كل احدث فله يكمل احدا ولا يرد سلاما حتى  
 يتوخا ثم نسخ قيل وبالكسفة عند القراءة ومصابة بعدد  
 ان كثر عدوهم واذا بارز رجله في الحرب لم ينكشف عنه قبل قتله  
 وتغير المنكر ووجه الخصوصية فيه من وجوه انه في حق من فرائض  
 الايمان وفي غيره من فرائض الكفريات ذكره بحججها في  
 ودرك عليه اظهار الانكار ولا يجب اظهاره على امته ذكره صاحب  
 الاخبار وانه لا يسقط عنه خوف فان الله وعده بالعصاة بكلف  
 غيره ذكره في الروضة ولا اذا كان المرتكب يريه الانكار اغرار  
 بل لا يتوهم باحتماله كلف ساير الامة ذكره سمعنا في اتواطع و



وجوب الوفاء بعهده كضمان غيره بخلاف ما يراه ذكره ابن جوزي  
وطائفة من قضاة دين من مات من المسلمين معسرا على الصحيح  
وتغير نسائه في فراقه وخياره على الصحيح ومساكين الجيران خيرة  
في هذا الوجوهين وترك تزويج عياله والتبديل بين مكافاة لمن  
ثم نسخ ذلك ليكون له صلة بآله عياله وآله وسلم وان يقول اذا  
رأى ما يجيبه ليبيك ان العيش عيش الافرقة في وجه حكاية في الروضة  
وهما ان يرضى بالتي هي احسن يودي فرضه بصلوة كاملة لا يخل  
فيها ذكره المادروي وانه كل يتوقع شرع فيه حكاية في الروضة  
وهما وان يدفع بالتي هي احسن وكلف من العلم وصدقه ما كلف  
بان ان يجمعهم وكان مطالباً برؤية مشهورة التي مع معاينة اهل  
بأنفس ذكره الثلاثة ابن سبع وابن القفا في المحنة وقال ابو حنيفة

كفر

شرف المصطفى وكلف من العمل ما كلف يجمعون وبين الامرين  
فرق وكان يؤخذ من الدنيا حالة الوعي ولا يسقط عنه الصوم  
والصلوة وسائر الاحكام ذكره زوايد الروضة عن ابن القفا  
والقفا وجرم بر ابن سبع وكان يفتان على قلبه يستغفر  
الله سبعين مرة ذكره ابن القفا في نقله ابن الملقن في المحنة  
وعبارته الى سعد في شرف المصطفى ويستغفر كل يوم سبعين مرة  
ولا يترك وعبارته زرين في خضار يصدقان ركعتين بعد العصر  
كانت وجبة عياله وان جميع نوافله كانت فرضاً لان افعالها  
موجبة لغيره ولا يخفى في صلوة حتى يكبر وانتهى لصلاته خمسين مائة  
في كل يوم ولم يمتعه على وفق ما كان ليلة الاسراء وورد الاحاديث  
في صلوة على خمسين فينبغي مائة ركعة وانما ذكرنا في يوم وقت

الحققة وهو مثل قوله ادع الى سبيل ربك قال وخص بوجوب  
 الحقيقة والثابتة على البدلية والاعلاط على الكفار ومكرهم  
 المؤمنين على افعال واجبة عليه التوكل وحرم عليه الادخار  
 كان يرون عيال من مات معسر اولي ذى الحيات ممن لم يمت  
 وموسى وكذا الكفار رتب قال وما وجب عليه لغيره ما يكره  
 وجب نفسه مع الذين يدعونهم بالعداء والعشى والرفق  
 وترك العظيمة والبلاغ كل ما نزل اليهم وخطاب الناس بالحق  
 والدعاء لمن ادنى صدقة ماله وقيل ان كل ما يتقرب به كان  
 وجبا عليه ولا يعد وعدا يعلق امره على غير غير شئنا انتهى  
 ما اوردوه رزين وقال ابن سعد كان يجب عليه حفظ اموال المسلمين  
 وكانت الامامة في حقه فصل من الاذان في وجهه مكانه محرابا

في

في ثبوت لا يقر على السهو والغلط بخلاف غيره وهذا الوجه ينبغي  
 ان يقطع به ويحل محل المحلة في التفصيل بين الامامة والاذان  
 في غيره وذكر بعض الحنفية ان في هذه لا يسقط فرض المجازاة  
 الا بصلوة فيقول لان صلوة المجازاة في حقه فرض عين وفي  
 حق غيره فرض كفاية **الفصل** الثاني فيما يخص من لم يخطب  
 تحق صلى الله عليه وسلم تحريم الزكوة والصدقة والكفارة  
 عليه تحريم الزكوة على القيل والصدقة بها وعليه المأنة  
 وعلى موأله في الصحيح وعلا زوجاته بالاجماع مكانه ابن عبد البر  
 والمنذورات قال البلقيني وفرضت على ذلك انه كان يحرم  
 عليه ان يوقف عليه معينا لان الوقف صدقة تعلق قال في  
 احوال الفقهاء ما يؤيده فانه قال صدقة التطوع كانت عرا عليه



على الصحيح وعن أسيريه ان صدقات الایمان كانت على ما عليه  
على الصحيح دون العامة كالمسكين ومياه الآبار التي تحريم كون آله  
عالم على الزكوة في الصحيح وصرف النذر والكفارة اليهم واكل  
ثمن احد من ولد اسير في رده حديث في مستند ولم يرضي  
له اكل ما له رايحه كراهية والاكل مكلف في احد الوجهين فيها و  
الصحيح في الروضة كراهية ما قال ابو سعيد في شرف المصطفى و  
لذلك انصب تحريم الكساية وشعره في المأورد في ذلك رواية  
ولم يقرأ في الكتاب وقال البغوي في التهذيب قبل كان يحسن  
الحظ ولا يكتب وحسن لشعره لا يقول في الصحيح انه كان لا يسهها  
ولكن كان يميز بين جيد شعره ورديه ونزع لامته والبهاجة  
يقال او يحكم الله بلبنة وبين عدوه وكذلك الانبياء قال ابو سعيد

والن

والن سارقة وكان لا يرجع اذا خرج للحرب ولا ينزله اذا لقي  
العدو وان كثر عليه العدو ولم ينسكت ان يدهي  
جديته يشارب كثر منها وهدا العين لا ما منع به النسل و  
زهره لصحة الدنيا وخائنة الاعين وهي الايام المباح من  
قول او ضرب على خده في الظاهر وكذلك الانبياء وان ينجس في حرب  
فيما قال ابن القاضى وخالفه الجمهور واهلوة على ما عليه من ثم  
نسخ ومسك كراهية وتحريم عليه موبد في احد الوجهين في كتاب  
من لم يهاجر في احد الوجهين في كتاب الكساية والسترى بها في كتاب  
الامة المسلمة ولو قدر كراهية الله كان ولده منها حراما ولا ملزمة  
قيمة ولا شرط في حقه يولد في العت ولا فقد الطول والزيادة  
على حدة قال امام الحرمين ولو قدر كراهية غرور في حقه لم يلزم قيمة

الولد قال بن الرضا في تصوير ذلك في حق نظرة قال الملقين  
 لا يتصور في حق نظرة المالك ما قبله بل هو محبة الله وحب  
 على ما كفا بدله اليه بمئة قيساس على الطعام وكان اذا  
 فرد لم يعد كذا في حديث مرسل في حق التبرع والكراهة قياسا  
 على ما كراهته ولم يكن يعرض له وعبد بن شريح  
 خصا يصح تحريم الاغارة اذا سمع الكبر وعده نقصا في غيره  
 خصا يصح ان لا يقبل هدية مشرك ولا يفتي برب ولا يشهد على  
 جور وعزم عليه الحزم من اول البحث وقيل ان تحريم على الكسح  
 عشرين سنة فلم يمتح له قط وفي الحديث اول ما نهى الله ربي بعد  
 عبادة الاوثان شرب الخمر وطلاعة الرجال ونهى عن الهوى في  
 كشف العورة من قبل ان يبلغه خمس سنين وتلك غاية فركها

ماريت

ماريت منه ولا راسي مني ونهى عليا عن انزاع الخمر على الخيل نهيا  
 خاصا هذه زرين وكان لا يصلح عليه من غل ولا على من قبل  
 نفسه في منه ركض في قيادة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
 اذا ادعى الى جارية مثل عندها فان اشى عليها فخر اصل عليها و  
 ان اشى عليها فخر ذلك قال لا يلهيها شئكم بها ولم يصل عليها  
 وفي سنن ابى داود وحدث ما ابالى ما اقبلت ان تاشرب  
 ترابا او تعلق قميصا او تحت اشعر من قبل نفسه قال ابو داود  
 هذا كان النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وقد رخص في الرابا  
 لغيره انتهى وقد رخص ايضا في تعيق التاميم لغيره اذا كان بعد  
 نزول سبليل **الفصل الثاني** فيما رخص به من المباحات  
 انتهى صلى الله عليه وسلم بما رخصه المكث في مسجدي حنينا واهل بيته



فيه عند المائكة وان لا ينقض وضوءه بالنوم والاباء في  
 احد الوجبين وهو الصحيح قبل وباباته استقبال القبلة وتبديلا  
 حال قضاء الحاجة حكاه ابن دقيق العيد في شرح العدة وانه  
 يصلوة بعد الحصر عند قوم وحمل الضيق في الصلوة فيما ذكره بعضهم  
 وبصلوة على الخاف عند الخيفة رحمه الله على القدر عند المائكة  
 ويجوز الوتر على الراجل مع وجوبه عليه ذكره في شرح المهدية  
 وقعد ذكره في نفي دم وكان يجر فيه وغيره ليسر والامام  
 فيما ذكره قوم ويجوز اختلافه في الدائمة كما وقع للابن بكريحي  
 تاخر وقدم فيما قاله جماعة وبانه يصل الركعة الواحدة بعضها  
 في قيام وبعضها في قعود فيما ذكره بعض السلف وقال ان ذلك  
 ممنوع بخلافه وبعبارة في الصوم مع قوة شهوته والوصال

والواك

والواك بعد الرضوال وهو صائم ذكره رزين قبل والصوم جنب  
 حكاية لطيفة وباباته دخول مكة بغير احرام واستمرار الطهيرة في  
 الاحرام فيما ذكره المائكة وقهر من شاء على طهارة وشراية نراد  
 رزين وباباته اذا اصبح وكسب على المالك البدل وان ملك  
 ويعفى بجمعة الهجيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وباباته انظر  
 ملا الاجنبات في الصلوة بين واردا فمن كان في اربع  
 نسوة وكذا الانشاء والتمسك بلفظ الهبة وبلا مهادنة  
 انها وبعبارة مجهول ذكره الرواية في الهجرة وبلا مهادنة  
 وفي حال الاحرام وبغير رض المرأة فلو خرج في كفاح امرأة  
 لزمها الاجابة واجبرت عدم على غيره فخصتها بخبر الرغبة  
 او مرفوعة وجب على زوجها طلاقها لئلا ينكحها قال القرافي في الخلاصة

ولكنها من غير نفها، عدة وكان لان يخطب على خطبة غيره و  
تزوج المرأة على ما، بغير اذنها ولا اذن وليها ولا جبارا بغير  
من غير نيابة وزوج ابنة عمه مع وجود غيرها الجاس فقدم على  
الاقرب قال لام سلمة عى انك ان تزوجك في زوجها و  
يوثد صغير لم يبلغ وزوجه الله زنيب فدخل عليها تزويج الله  
بغير عقد من غفلة وعمر في الرخصة عن هذا القول وكما في  
تحل له تحليل الله قال ابو سعد في شرف المصطفى وكان كفوا  
الكل احد واذا تزوج بولي فاستق او اعلى واخرى صارت متى  
ولكنها المعدة من غيره وجه حكمه الراجح وقال الزيني في  
خصا يصح اذا وطئ بغيره بملك اليمن لم يثبت الحرة في انها  
ولا ابنتها ولا اخواتها حتى يمتنع بغير يمين انتهى فيتميل ان يكون

هذا الوجه المحكي في الشرح والروضة ويقتل ان يكون غيره وان  
يفرق في ذلك بين الامة والزوج وعق ام وجعل عقها عند  
وهذا في جويرية عتي اسارى قومها ولكن من لم يبلغ فمما  
اليه ابن شريفة لكن الاجماع على خلافه وترك القسم بين ازدواج  
في احد الوجهين وهو المختار وقال ابن العربي في شرح الزمخشري  
ان الله خص نبيه باثباته في تكاح منها انه خطابه ساعة لا  
يكون لازواجه فيها حتى يدخل فيها على جميع ازواجه فيفعل  
ما يريد من ثم يدخل عند التي يكون القدر لها ولا يجب عليه  
نفقة في وجه كالمهر على الزوج لا يتقدر ولا ينقص ظله  
في ثلث في احد الوجهين وعلى المحرم قبل كل من غير محمل و  
قبل لا تكل له ابدا ويخير نسائه مخرج في وجهه في غيره كما



قطعاً و على الفرضية يكون بائناً يوجب طلاق تحريم الابد في وجه  
 بخلاف غيره و مرجع غالب هذه الخصائص لان النكاح في نفسه  
 كالشئ في حقها و حرم منه فلم يحرم عليه ولم يفرغ كفارة و  
 كان لان يستثنى في كلامه بعد حين منقضية و مطلقاً و  
 ما شاء من غير غنيمته و اربعة اقسام الشيء و كان له الفعل يفعل  
 ما شاء و ذكر ما لك رحمته في خصاياه لم يكن يملك الاموال  
 انما كان له تصرف و الاخذ بقدر كفايته و عندئذ ينبغي و غيره  
 يملك ان يملك الموات لنفسه و لا يتحقق ما شاء و من اخذ شيئاً  
 مما شاء ضمن قيمته في الاصح بخلاف ما شاء غيره من الامنة و لو  
 رعاه ذو قوة فلا غرم عليه و تقاضا يملكه و دخل التسلح و اقل  
 بها و اقل بعد الامان و لعن من شارب غير سبب و يكون حجة

فيمنع  
 من  
 ان  
 يملك

وحقها

وحقها بعلمه و لو في المعدود و في غيره خلع و لنفسه و لو له  
 و قبول العديته بخلاف غيره من الحكم و لا يمكن التفتيش و  
 في حال الخصم ذكره النوى في شرح مسلم و نوقال لفلان على  
 كذا جاز نسا يصر ان يشهد بذلك ذكره الشيخ الروياني في  
 الحكم و كان اقل من اتمه بائناً من غير غنيمته و لا يجوز ذلك  
 لغيره ذكره ابن دهمية و كان لان يدعي المني شاء بلفظ الصلة  
 وليس لنا ان نضع الاعيان او ملك و ضحى من امته و ليس لاحد  
 ان يضحى عن غيره بغير اذنه و اكل من طعام الفجاءة مع غنيمته  
 عنه ذكره ابن ابي شيبة و انما له يسهل و قال ابن مابح للامنة و لم يه  
 لم يشب و لان كجح في الخصم بينه بين امته و بخلاف غيره و  
 ابله بسلام و غيره و ان يقتل من سبته او عجا و بعد هذه السج

وكان يقطع الارض قبل فتحها لان الله ملكها الارض كلها وانش  
 انظر الى بكفر من عارض اولاد تميم الدار من قبلها وقاتل الله  
 صلى الله عليه وسلم يقطع ارض حبيته فارض الدنيا اوله زارة شيخ  
 تاج الدين بن عطاء الله في التفسير ان الانبياء ولا يثبت عليهم الركوة  
 لانهم لا ملك لهم مع الله انما كانوا يشهدون ما في ايديهم  
 ودواع الله لهم ببدلونه ويمضونه في غير محله ولان الركوة انما هي  
 طهارة لما حساه ان يكون مما اوجب عليه والانبياء صبرون  
 من الناس بعصمتهم وعند المساقاة مع اهل الكعبة في مدة بيعة  
 بقدر اقرهم ما اقرهم لانه كان يجوز مجي الوحي بالفتح ولا يكون  
 ذلك بعده وحلف لا يحل الا شعر بين ثم حلفهم وقال الربنا  
 حلفكم ولكن الله حلفكم ولم يترتب عليه حنث ولا كفارة وعفا

بحر

جعفر عند قدمه من لغيره قال ملك من خاص به ذكرها لغيره  
 وقال الخطابي زعم بعضهم ان المن على الاسرى الوارد في قوله قاتل  
 ما من بعد واما قدا كان خاصا للنبي صلى الله عليه وسلم  
 دون غيره **الفصل الرابع** فيما يخص بمنزلة الكرامات اختصا  
 يخص صلى الله عليه وسلم بعصب السلوة وبانه لا يورث وكذلك  
 الانبياء فلهم ان يوصوا بكل ما لهم صدقة وبان ما لا ياتي بعد  
 موتهم على ملكه تنفق منه على اهل بيته احد الوجهين وصحة ما لم يمت  
 وانه لو قصد ذلك لم وجب على من حضره ان يبدل نفسه ووجهه  
 في رواية الروضة خبر جماعة من الصحابة قال قتادة وكان من  
 خصايصه انه اذا نزع بنفسه كعبه على كل احد فخرج مع عورتها  
 ما كان لاهل المدينة ومن عولهم من الاعراب ان يخلعوا عن رسول





اذ قال لكم تفحوا في المجلس فافسحوا مجلس النبي صلى الله عليه وآله  
وقال جابر بن عبد الله ليس علي من فحكت اهل بيته اعادة وتو  
انما كان ذلك لهم حتى فحكوا خلف رسول الله صلى الله عليه وآله  
والفحاح في هذه عبادة مطلقا كما قال النبي صلى الله عليه وآله وهو في غيره ليس  
بعبادة عندنا بل من الجاهات والعبادة عارضة والكذب  
عليه كبيرة وليس كالكذب على غيره وقال الجوزي رتبة من كذب  
عديم تقبل رواية اباوان تاريفيا ذكره خلد في غريبه ان كذب  
ويحرم التقدم بين يديه ورفع الصوت فوق صوته ولجور له  
فنداه من وراء الحجرات والعتياح به من بعيد وان يقال فيه  
في احد الوجوه ان يقولوا له راضا وطمعنا به وبولده واطاعه  
وساير فضائله تشريف وتشفيع بها ولا خلاف في طهارته وشعره في

غيره خلاف وقد قسم شعره على اصحابه ولعنته من كل ذنب  
لوصفه الا وسوا ذلك الاثبات ونزعة غرضه في المكره ومحبته  
فرضه في محبة اهل بيته واصحابه ومن استهان به كفر او زنا محض  
ومن تمنى موته كفر وكذلك الاثبات وذكره الحافظ في الاوسط ورتب  
عليه تحريم ارتهم لسلامته ورتهم في كفره وقال غيره ولذلك لم يشبه  
شعره لان النساء يكرهن الشيب ولو وقع ذلك في انفسهن كفر  
فنعص من ذلك اتفاقا بين ومن سبته قتل وكذلك الاثبات ولا  
بالعرفان في حقهم كالصريح بخلاف غيره لقوله الرازي في الامام  
وقال النووي لا خلاف فيه ولم تستمع امرأة في قطرة قال الحسن  
امرأة ابني دارنت لم تعفراها ومن قذف ازواجه فله توبة له  
لهيئة كما قال اربع عيسى وغيره وقيل كما نقه القاضي عياض وفي قول



يخفى تحتل عن سب عائشة رضي الله عنها ويحد في غيره  
 حديث وكذا من قد فام احد من اصحابه وذهب بعض  
 المالكية لان من سب صحابه قتل وقال ابن قدامه في المتبع  
 من قذف ام النبي صلى الله عليه وسلم قتل مسلما كان او كافرا  
 واولاد بناته غصبون اليه قيل واولاد بنات بناته  
 وفي حديث ان امه لم يبعث بنتا قط الا جعل ذرية من  
 صلبه غيري فان الله تعالى جعل ذرية من صلبك على ذرية  
 علي بناته وذكر الحب الطبري ما هو بليغ من ذلك فان اورد  
 حديث اسود بن حمره لما خطب اليه حسين بن حسن في  
 اليه يقول صلى الله عليه وسلم فاحمى بضعة مني يغنيك ما  
 وبسطك ما يبسطها قال وعندك ابنتها ولوز وجبرك تغنيها

ذلك

ذلك ثم قال فيه دليل على ان الميت يرعى منه ما يرعى  
 الحي قال وقد ذكر الشيخ ابو علي السنجي في شرح التخصيص انه يحرم  
 التزويج على بنات النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلحق به من ينسب اليه  
 بالبنوة ويكون هذا دليله انتهى فان اخذناه على عموم  
 ان يحرم التزويج على ذرية بناته وان سفلن لا يوم نصية  
 وقصة ومن ظهر من بني بنين لم يدخل النار ولا يجتهد في محراب  
 صلى الله عليه وسلم لا في بيته ولا في سياره ويخص صلوة  
 بعده في قول ابو حنيفة والمالكي لان امامته لا عموم عنها بخله  
 غيره وكل من نصبه عن الدعاء له بالضم فيما ذكره جماعة وكثير  
 على خاتمة فليس لاحد ان ينقض على خاتمة محمد رسول الله صلى الله  
 ولا ينطق عن الهوى ولا يقول في الغضب والرضا الا حقاً ورواه

ومع ذلك الانبياء ولا يجوز على الانبياء المحبتون ولا الانبياء الطويل  
الذين فيما ذكره الشيخ ابو حامد في تعليقه وجزم به ايضاً في حواشي  
الروضة ونبت السبل على ان انما هم بخلاف غيرهم كما خالف  
نوحهم نوم غيرهم ولا يجوز عليهم العم فيما ذكره ايضاً وقال القائل  
عياض في حديث قول بني اسرائيل عن موسى انه اورد تبارك  
روا الانبياء صرهمون عن التعليل في الحق سالمون عن  
الحالات والملايين لا التفت لما يقع في التاميم  
اضافة بعض الحالات لا يصحهم بل نزلهم الله بكل عيب في كل  
ما يقع صحتهم يعمون او غير اقلوب في حق ربنا انما  
الاحكام كجمله شهادة غريبة بث مدة جلين وترخيص في  
ارضاع سالم وهو كيرة وفي النياحة كونه ثبت حكيم وفي حيل

عائين

عائين للجاس في ترك الاجداد لاسماء بنت عميس في مجمع  
ابن كتيبة للولد التي يولد وفي الملك في مسجداً ليعلى وفي  
فتح الباس داره في مسجد له وفي فتح خوخة فيه لابي بكر  
في اكل المجمع في رمضان من كفارة نفسه في الاصححة ليعلى  
البلدية بن دينار وبالغنى والعقبة بن عامر والزبير بن خالد  
وفي كتاب ذلك الرجل باسم القرآن فيما ذكره جماعة وورد  
حديث مرسل قال كحول ليس ذلك لاحد بعد النبي صلى الله عليه  
وفي ليس لغير الرزيدي وعبد الرحمن بن عوف فيما قاله جماعة وهو  
وجه عندنا وفي ليس فاتم الذهب للبراء بن عازب وفي شرط  
عائشة الولا المولى بريرة ولا يوفى بها ذهب اليه الواقدي  
وفي حياطين الجبان بن منقذ فيما ذكره النووي في شرح مسلم



وفي الحمل بالبرص ضاع بنت الزبير في حد بقولين وفي ترك  
 مسكت في لاجل الهيا بهي لبيس في وجهه لبيس فاشتم في آخر  
 ولعائشه في صلوة ركعتين بعد العصر ولعائش بن جبريل في قول  
 الهدية حين بعته لالايمان وفي استدر كوخه وان لم يسلم توف  
 ابا طلحة على اسلامه قال ثابت ما سمعت بامرأة قط كانت  
 اكرم من امر من لم يسلم الاسلام واعاد امرأته لا ترويه ليعبد  
 ان طلحة ثلاثا من غير حمل واسلم رجل وهو فضالة البنية على ان لا  
 يصط الا صنوتين فقبل ذلك منه وضرب لثمان يوم بدرهم  
 ولم يفر لاجل غيرة رواء ابو داود عن ابن عمر قال خطا هذا  
 لثمان لانه كان برص به رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يواحي  
 محاربة وثبت بينهم التوارث ليس ذلك لغيره قال ابن زيد وخصي

ن

لنا الملهدين بين يرثن دورا زوجهين لكونهن غرايا لا ما  
 لهن وكان انس يصوم من طلوع الشمس الى طلوع الفجر ويصوم  
 خصوصية له وهما طفلا اهل بيته ومنهم رضع وكان يحرم على  
 اذا كانوا معه على امر جامع ان يذهبوا حتى يستاذنوه وكانوا  
 لا يذنبون واما في الايمان لغيره فيما ذكره بعضهم وكان يرى من  
 كما ينظر امام زلزال زرين من يمينه وعن شماله ويرى بالليل وفي  
 كما يرى بالهار وفي الصور وريقة يعذب الماء والمالح ونحوه  
 واطم بعضه في تغير اللون ولا شعر عليه ويبلغ مسكوتة وسموعة  
 يبيضه غيره تسام عيشاه ولا ينام قلبه واما في رقط واما في  
 قط وكذا في الايمان في الشدة وعرقه طيب فمك وكان اذا  
 مش مع الطويل طار واذا جلس يكون كنفية اعلى من الجاسين

ولم يقع قط على الارض ولا رأى له ظل في شمس ولا قمر قال ابن سريج  
 لان كان نورا وقال رزين لخطبة النواره ولم يقع على شاة  
 ذبا قط ولا اذاه لقل وكان اذا ركب دابة لا يروى  
 لا يبول وهو راكبا نقل ذلك عن ابن اسحق وبنو عليه عن الحسن بن  
 طواف عن ابيه عن علي بن ابي بصير عن محمد بن فضال عن ابيه عن ابيه عن ابيه  
 وكان وجهه كالشمس في وجهه ولم يكن له قدم الاقص وكان يمشي رجله  
 متطافرة وكانت الارض تطوى اذا مشى واذا مشى قوة اربعين  
 في الجماع والبطش وفي رواية عن عاتل اعطى قوة بضع وسبعين  
 شاة عن مجاهد اعطى قوة اربعين رجلا كل رجل من اهل الجنة  
 وقوة رجل من اهل الجنة لقوة مائة من اهل الدنيا فيكون اوتى  
 قوة اربعة الاف بهذا يدفع ما يشكك بعضهم فقال يوتي

قوة اربعين فقط وقد اوتى سليمان قوة مائة رجل واحد رجل  
 على ما ورد وصاحبه لا تكلف لحيات عن ذلك ورد في طرق انا  
 جبريل القدر فاكلت منها فعطيت قوة اربعين رجلا في الجماع  
 وفي لفظ فاما اريد ان الى النساء ساعة الاكلت وقال القاسم  
 ابو بكر بن العربي في سراج المدين قد امة الله رسوله خصيصة  
 عظمى وهي قلة الاكل والقدرة على الجماع فكان افعى لها في الغداة  
 تقضم الحلقه وشبه الخنزير كان اقوى الناس على الوطى ولم ير الا قضا  
 حاجته بل كانت الارض تبتلعها ويثم من مكانه راكبا لم يكن وكذلك  
 الانبياء ولم يقع في نسب من لدن آدم سفاح قط ولقد بلغ ابن حبان  
 حتى خرج نبيا وما افرقت فرقة الا كان في حيزه ولم يلد البواه غيره  
 ومنست الامام مولده وولد فحنونا وقطوع اشتهر ونظيفا ما به قدر



ووقع على الارض ساجدا رافعا يديه كالتمتع بشيئ من وراثته عند  
 ولادته نورا خرج منها اضاء الرقصور شام وكذلك اتمت النبيين  
 برين ولم ترضع مرضعة الا اسمت وقال مرضعته اربع وقد ورد  
 ولما نهى في حديث وحليمه اسعدية وثوبية والميمى وكان محمد  
 يتحرك فترك الملائكة ذكر هذا ابن سبع وكان اتم ما عينه وهو في هذه  
 ويميل حيث اشار اليه ويتكلم في هذه وتظلم العامة في قهرو ميل اليه  
 في الشجرة اذا سبق اليه وكان بيت جابيا يصيح طاعا لطيريه  
 ويسقيه من الجنة وكان لو ملك كما لو ملك جليل بمهنة الابرار  
 وكذلك الايتام وحصم من الاعلال الموجبة ذكر هذه القصة في تاريخه  
 وردت اليه الروح بعد ما قبض ثم خير بين اتيها في الدنيا والرجوع  
 لا الله تعالى فاختار الرجوع اليه تعالى وكذلك الايتام عليهم السلام وارسل

اليه

اليه ربه جبرئيل ثلثة ايام في مرضه لينه عن حاله ولما نزل ملك الموت  
 نزل معه ملك يقال له اسعيل يسكن الهواء لم يصعد الى السماء قط  
 ولم يهبط الى الارض قبل ذلك اليوم قط وسمع صوت ملك الموت  
 باكيما عليه نيا دى واجتهد على الله ولم يره والملائكة وحيط عليه  
 افواجا لغير اعام وقالوا هو اما حكم حيا ونيتا لغير عار لجنادة  
 المعروف فذكرت له نوة حيد حتى فرغ الرجال ثم انسا ثم لم يصيب  
 ولا ذكر على غيره عند ما كنت احيينفزه وعند ما اتفق من خصايسه انه  
 لم يصيب عليه صلا وانما كان اناس يدخلون الرسا لا يفد خلون يفرقون  
 وعلى نية لفظة غير محتاج لذلك فترك بلا دفن ثلثة ايام ودفن باه  
 وذلك في حق غيره كروه عند حسن وفلا الا عند سائر العلماء ودفن في بيته  
 حيث قبض وكذلك الايتام والا فضل في حق من عدا هم الذين في القبرة

وقرئ في هذه القطيفة قال وكنيع هذا النبي خاصة ويكره ذلك غيره  
بالإتفاق وعند الخليفة والملكينة من خصائصه ان غسل في ثيابه وقاوا  
يكروه ذلك في حق غيره وخلصت الارض بعد موته ولا يضغط في قبره وكذلك  
الانبياء ولا يلم من الضغط لاصالح ولا غيره سواهم وفي التذكرة للقر  
الافاطمة بنت اسد بكنته صلى الله عليه وسلم وتكرم الصلوة على قبره وتجاه  
مسجد قال لا وزعي ويحكم البول عند قبور الانبياء ويكره عند قبورهم  
ولا يسجد جسده وكذلك الانبياء لا تأكل لحومهم الارض لم يباع ولا تملك  
في ظهارة ميتهم وفي غيرهم حط ولا يحرق في ظهارة الميت الذي  
بعضهم في غيرهم ولا يجوز للمصطر كل ميتة بني دهر في قبره يصح  
بازان واقامة وكذلك الانبياء ولا يذوق لاعداء على ارجلهم وكل  
بقبره ملك يتلو صلوة المصلين عليه وتعرض عليه اعمالهم فيستغفر

لم

لهم والمصيبة بموته خاصة لامة اليوم لقيته وجوار النبي عنه بعد ذلك  
فيما ذكره الخليل ومن رآه في المنام فقد رآه حق وان الشيطان لا يمشي  
في صورة غيره بل في صورة من يشاء من جنه في الدنيا والبعث  
في الآخرة وورد ان اول ما يرفع رؤيته في المنام والقرآن والحج والاسود  
وقراءة احاديثه عبادة يشاء عليها كراهة لقرآن في هذا الزمان  
ولا تأكل من رخصته بيده وكذلك الانبياء والشفيع باسمه يمشون في  
في الدنيا والآخرة ويكره ان يكل في القلعة ما كتب عليه اسمه ويحجب عن المرأة  
حيته وتطيب ولا ترفع عنده الا صوتا ويقرا على مكان عال ويكره ان  
اليعوم حده وحلته لا تزال وجوههم نظيرة لقوله صلى الله عليه وسلم انظر الله  
امر اسمع معاني فرعاء وارفا الى من سمعها او ختمها باليقين والحفاظ  
المؤمنين من بين سائر العلماء ويجعل كتبه على كرسى كما تصحف وتثبت



من جتمع به صلى الله عليه وسلم لحظة بخلاف التبايع مع القحاة  
 فلا ثبت الا بطول الاجتماع مع على الاصح عند ال اصول  
 والفرق عظم منصب النبوة ونوره فيجرح ما يقع بهر على الله  
 من الخلف فيطبق بالحكمة وصحابه كلهم عدول فلا يجب عن عدل  
 احد منهم كما يجب عن سائر الزواة لا يقتضون بارتكاب  
 يفسق به غيرهم كما ذكره في شرح جمع الجوامع وقال محمد بن  
 ابن القزطلي اوجب الله لجميع الصحابة الجنة والرضوان في  
 كتابهم ومنهم ومنهم وشرط على من بعدهم ان يتبعوهم با  
 ولا يكره للنساء زيارة قبره كما يكره لهن زيارة سائر القبور  
 بل يستحب كما قال العراقي في نسخة انه لا شك فيه في مصلح مسجده  
 لا يصدق من سياره كما هو النسبة في سائر ارباب جد ولولبي مسجده

لا

لا صفاء كان مسجده ولا يفتح فيه باب ولا خوخة ولا كوة يحال  
 وتل بسفح كل انسان مكان ليس كحفظان الاصلوة  
 عليه خاصة ومن خصا يصب وجوب الصلوة عليه في الشهاد  
 الاخير عند ما عده في الخادم اخذ من الجلبيا للبيك  
 وكما ذكره عند الحليم والطحاوي لانه ليس باقل من ثلثه  
 وتماز من غيرين القاصي تاج الدين ومن صا عليه عند الامر  
 الذي يستقذر منه او ينفك وحول الصلوة عليه كناية عن  
 شتم الغير كقوله الحليم ونقله في الخادم ومن حكم عليه فكان  
 في قلبه حرج من حكمه كغير بخلاف غيره من الحكماء ذكره الله في  
 في لوب القضاء ومن خصا يصب ان الامام بعده لا يكون الا وحدا  
 ولم يكن الا في بناء قبله كذلك قال ابن سراق في الاعداد وحوار الو

لا مطلقا وفي غيره وجب ان لا يصح لا يهاجم اللفظ وتردده بين  
 القراية والذي ذكره في باب الوصية وان الملاك فيهم في النكاح  
 احد من الخلق ذكره في باب النكاح ويطبق عليهم الاشارة في قوله  
 شريف وهم ولد علي وعقيل وجعفر والعباس كذا في المصطلح  
 واما حديث تفضل الشريف بولد الحسن والحسين في موضع اخر  
 في عهد احد الخلفاء العاطليين وذكر صاحب الفتاوى الفخيرة  
 في الخليفة ان من خصايصه ان ابنته فاطمة رضي الله عنها لم تحض  
 ولما ولدت ظهرت من نفاستها بعد ساعة حتى لا تقوى لها صلوة  
 قال ولله المنة الزمراء وذكر من اصحابنا المحجطين في ذهاب  
 بعينه واورده فيه حديث انها حوراء آدمية طاهرة مطهرة لا  
 ولا يرى لها دم في طهر ولا في دلاوة وفي الدلائل السبعة انه صفة

دفع

وضعه يده على صدره وادفع عنها الجوع فما جاءت بعد ذلك  
 احمد فمروا بها لما احضرت غسلت نفسها واوصت ان لا  
 احد قد مر بها على غسلها ذلك وذكر الامام علم الدين العراقي ان  
 فاطمة واحة ابراهيم افضل من الخلفاء الاربعة باتفاق ونقل  
 عن مالك انه قال لا افضل على البضعة من النبي عليه الصلوة  
 والسلام احد وفي معناه الاثر للعلامة في قال ابو حنيفة كان  
 الناس لعائشة محرمات فمروا بها فمروا بها فمروا بها فمروا بها  
 وليس الناس اخيرة كذلك وما اوردته رزين في خصايصه  
 ان شيئا من شعره سقط في النار فلم يحرق وانه مسح بديه راسه  
 اخرج فبنت شعره في وقتة ودفع كفه على الموضع فعمل من ساعته  
 وغرس نخلا وظهر بديه عمره سلم من ساعته وانه كانت جميعه مستحبة



طولها صابع ما اشار بها النبي الاطاعه ولا وطئ على حفرة الا  
 واثر فيه وفي نخل الابورك فيه وانه كان اذا تيمم في الليل اضاء  
 البيت وانه كان يسمع خفيف جبريل وهو بعد في سدة  
 انتهى وشم رائحته اذا توجه بالوجه اليه وانه ما يتفق بدينه  
 مسلم فتمسه النار وكان فقه المسلمين يتبع اليه وكان قليل الكلام  
 فاذا امر بالقتال تشمر حرم على الناس دخول بيته بغير اذن وطلعت  
 القعود فيه انتهى وفي نكت المحاور للناس شري روى انه صلى الله عليه وسلم  
 لم يصل على ابنه ابراهيم قال بعض العلماء لانه استغنى بنبوة ابيه عن  
 قرينة الصلوة كما استغنى اشراف بقرينة الشهادة وفيه لم يدرك من  
 النبي صلى الله عليه وسلم صل على حفرة ولم يصل على احد من الشهداء  
 غيره وفي حديث آخر انه كبر عليه سبعين تكبيرة في الاقرانه صلى الله عليه وسلم

سبعين

سبعين وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عقبة بن عامر انه خرج  
 يوما فوصل على اهل احد صلواته على الميت وذلك في قرب موت  
 ثمان سنين من وفاته وفي الصحيح انه خرج الى اهل البقيع فوصل عليهم  
 قال انما عياد من بعضهم كقول ان يكون الصلوة المعلومه على الكوف  
 ويكون هذا خصوصاً ويكون الادان يجرهم بصلواته اذ فيه من ذنوب  
 وهو غائب لم تعلم به فلم يصل عليه فاراد ان يجرهم بركته وولم يجرهم  
 انه كثر ان يقال النبي صلى الله عليه وسلم لما حلت به فهو صواب موافق  
 للحكم على ما صحح الاكثرون في الاصول ليس ذلك العالم على ما  
 لم يسمع لقصور رتبته وذمت طائفة الامان من خصائمه مشايخ  
 بجهد القدره على اليقين بلفظه منه وجميعوا على انه لا يتفق  
 الاجتماع في عصره وفي شرح المنار للشيخ كافي اللهام حجة على الامم

ان كان اللهم نبياً وعلم انه من الله لان كان ولياً وفي تفسير ابن  
المذر عن عمرو بن دينار قال قال عمر احكم بما اريك الله  
فقال الله انما هذه النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وفي سنن  
جابر ما نصه قط ان نبيا قتل في قتال وفي المبعوط من كتب  
الحنفية ممن جحدتم ان الوقف انما يلزم عن الانبياء خاصة  
دون غيرهم وحمل عليه حديث لا نورث ما تركناه صدقة وحمل  
هذا القائل مستثنى من قول الجنيبة لانه ان الوقف لا يلزم وفي  
تفسير ابن منذر عن ابن جريح كانوا اذا دخلوا على النبي صلى الله عليه وسلم  
يأثم فقال سلام عليكم واذا الصيتم فذلك ايضا لقوله صلى الله عليه وسلم  
جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم وفي هذا  
ابتداءه بسلام على الداخل والمارة بالسنة في هذا ان الداخل

والدار

والمار هو الذي يبدأ به وجوب الابتداء عليه للمعرفة في المآلة و  
ليس احد من الامة يحجب عليه الابتداء ومن خصه ايضا بكونه روضة  
الله في المسامح ولا يجوز ذلك لغيره في احد القولين وهو  
وعنه ابو منصور الماتريدي وفي الرسالة للامام ابي الفتح لا يحيط  
باللغة الابن وفي المستدرک لا ينبغي لابي ان يدخل بسلامة  
وقال ابن عباس ما تورني قط وقال قتادة انما عبارة الرؤيا  
بالنبي في الدنيا ما يشاء ويحل ما يشاء قال ابن جرير هو  
كذلك غير الانبياء واحال الانبياء فما غيره كان لا محالة وكذلك  
تعبته بن حاطب فاشنع من اخذ الزكاة منه فهو له اثم يعقلها  
منه ابو بكر ولا عمنه حتى مات في خلافة وكذا في مائة  
بنت وحب فامتنع من رد الامم لطلبها فافهم



ابوبكر ولعمري قال لها من اين ابنتي بعد هذه الاربعين وعشرون سنة  
زما من شعري اني فقال لئن انت نجى به يوم القيمة فلم قبله  
وقال بن عباس كل ما اخذ من قوله وتركه الا النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال ابن عباس في قوله تعالى معصيات من بين يديه ومن خلفه  
يخطونه من امر الله هذه النبي صلى الله عليه وسلم وفي من ذلك  
حديث نهر البصا وكانت عذرا على من قبله وفيه اثر الله  
صلى الله عليه وسلم في اعطى نذرة في الجنة وفي الحديث مثل اهل الجنة  
مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن كلف عنها غرق وان لم يترك  
لهم بالقرآن لم يصل فانهم امان للامة من الاخذل وانهم سادات  
اهل الجنة وان الله وعد ان لا يعذبهم وان من بغضهم اذ حلف الله  
النار ولا يدخل قلب احد الايمان حتى يحكمهم الله ولقرآنهم منه صلى الله

وان

وان من قاتلهم كان كمن قاتل مع الدجال فان من صنع لاحد منهم  
يد كافه الله صلى الله عليه وسلم واليوم القيمة وان من امنهم احد الا  
لشفاعة يوم القيمة وان الرجل يقوم لاجنه من حبه الابن  
لا يقومون لاحد وشرع في احده احكام ثم نحت في اهلها  
ولم يعمل بها احد بعد ثم منها نسخ الحج والعمرة عند الجمهور  
النساء عند الاثمة ومثله الحج فيما ذهب اليه عمر وعثمان وابو  
درويس سلم عزله ذر قال لا تصلح المتصان الا خاصة ولا تلحق  
فيما ذهب اليه بكر بن عبد الله المزني وقرأة القرآن بالمضي  
وجوب الضيافة وانفاق افضل واسترقاق المديون وان لا  
الامن الانزال والتجبر بين صوم رمضان والعقبة وتحريم زيارة  
القبور واخراج الاضيحة فوق ثلاث والابتداء في الادعية ونحو ذلك

رأتني لضعفة والزانية لضعيف القتال في الشهر الحرام ووجب  
 الوضوء للوالدين والاقربين واعتد الموت في عنها حولا ومصارف  
 لعشرين مائتين وقسمت من الزكاة لمن حضر وسيدان الارقاء  
 والصلبان في الاوقات الثلثة وقيام الليل الا قبله والاراء  
 بالحنك وبالسجدة والمجسبة بحديث النفس في الزنا و  
 التحذير باللف المال وشهادة الكفار وعلوة المامونين  
 جوسا خفف الامام اجماعا وان لم يكن لهم عذر ونقطته للجنة  
 بعد العلوة والوضوء مما مشته النار وكرامة الحيوة وقت  
 وتحريم تملى النساء بالذهب وتحريم المسئلة لمن غدا هذا يوم  
 وعشاء وقتل شار بن ربيعة في الرابعة والمنع من دفن الموتى  
 في اوقات الكراهة وذهب المالكية لان حديث لا يجزئ

عشرة

عشرة اسواط الما في حد كان مختصا منه صلى الله عليه وسلم  
 لانه كان مسلحا كما في منهم هذا القدر ومن خصا يصح فيما حكى  
 القاضى عياض انه لا يجوز لاحد ان يؤتم لانه لا يصح تقديمه بين  
 يديه في العلوة ولا يغير في العذر ولا يغير عذره وقد في انه الموت  
 عن ذلك ولا يكون حدثا فانه قد قال انيتم شفاؤكم  
 وكذا قال ابو بكر ما كان لابن ابي قحافة ان يقدم بين يدي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وحض اهل بدر من صحابة بان يرا  
 في الجمار على الريع تكبيرات تميز الهم لفضلهم ومن خصا يصح ان  
 من صحابه من استمر العرش عند موته في حاله في روضه وحضر  
 جنازة سبعون اقام من الملائكة وكن عسله للملائكة وكن  
 بكبريل وباراهيم ونوح وموسى ويعيسى ويوسف والهاب

ومن صحابه من  
 ساروا في القبر  
 في الجمار

ومن صحابه من  
 ساروا في القبر  
 في الجمار

ومن صحابه من  
 ساروا في القبر  
 في الجمار



ياسين وفي طبقات ابن سعد عن عمران بن سليمان قال الحسن  
 والحسين هما من اسماء اهل الجنة لم يكونا في الدنيا وفيه عن  
 سعيد بن المسيب انه كان لا يحب ان يسمى ولد به باسمه <sup>الاولاد</sup>  
 وفي جامع النورى ومصنف عبد الرزاق عن سعيد بن المسيب  
 انه رأى قوماً يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تكلمت  
 به في قبر الكثر من اربعين يوماً حتى يرفع واورد امام الحرمين في  
 النهاية والرافعي في شرح الصغير حديث انه صلى الله عليه وسلم قال  
 انا اكرم على رب من ان يتركني في قبري بعد ثلاث وفي كفاية  
 لمحقق الكفاية قال بعضهم اليقين اسم ودرسم وعلم وعيني وحق  
 ه لاسم والرسم للعوام وعلم اليقين للاولياء وعيني اليقين  
 لخواص الاولياء وحق اليقين للانبيا وحققة حق اليقين

منه

خضع بها بيننا صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ تاج الدين بن عطاء  
 الله الانبياء يطعمون بخيرات الامور والاولياء يطعمون  
 بها لها وقال ايضا في فرق الشيخ عبد القادر الجليلي ما سمع  
 الانبياء ودين ما سمع الاولياء وحى الانبياء ليس كلاما و  
 الاولياء ليس حديثا كلام بلهم تصديقه ومن رده كفر <sup>وحدث</sup>  
 من رده لم يكفر وقال ابو عمر والشافعي الصوفى فرض الله على  
 الانبياء اظهار المعجزات ليؤمنوا بها وفرض على الاولياء كتمان  
 الكرامات لتلك يفتشوا بها وقال ابو عبد الله المزرق البشار  
 لخطرة للانبيا والوسوسة للاولياء والفكرة للعوام وقال  
 الشافعي في بحر الكلام ارواح الانبياء تخرج من جسدها وتصور  
 صوراً مثل ملك والكافور وارواح الشهداء تخرج من جسدها

ويكون في اجواف طيور خمر ومن خصائص الانبياء انهم مضطربون  
الموقف منابر من ذهب يلبسون عليها وليس ذلك لاحد  
سواهم وقال سعيد بن مسيب لا يخاف الا في مسجد بن ابي  
النسابة حيث في فيه ذكراوات الاولياء في حال ولدتهن  
من بشر بن الحارث انه ذكر عنده هذه الماحديث في اجابة  
الدعاء وغيره فقال است انكم من هذا الاشياء القديمة  
في الهواء واشتد على الماء فانه لم يوط الا للانبياء وقال النوف  
في حديث ما من مولود الا ميتة شيطان الا مريم وابنها طاهر  
الحديث فخصص هذه بفضيلة بعيسى وانه اشارتها في  
ان جميع الانبياء وشياكون فيهما وفي حاشية كشف للطيب  
في قوله تعالى الان خفف الله عنكم روي السلمي عن ابي بصير اباري

بمخفف

لتخفيف كان للامة دون الرسول صلى الله عليه وسلم ومن لا يثق  
عمل امة النبوة كيف يخاطب تخفيف وكيف وهو الذي  
يكمل القول وبك احوال ومن كان به كيف يخفف عند اهل  
عليه وفي تاريخ ابن عسك عن ابي حاتم الرازي قال لم يكن  
في امة من الامم منذ خلق الله آدم امة يحفظون آياتهم  
غير هذه الامة فقال جل يا ابا حاتم ربارو واحدنا لا يصل  
له فقال علماءهم يعرفون الصحيح من الواهي للمعرفة ليبين لمن  
بعدهم انهم ميزوا الآثار وحفظوها وقال السجستاني ان من صلت  
مع النبي صلى الله عليه وسلم وقام معه الا خمسة عاهدوا وسلم من  
اشين عاهدوا لم يصل صلوة لانه يجوز ان يوحى اليه بالزيارة او  
انصاف لما بعده صلى الله عليه وسلم فتم في تابع للمعوم الامام



في ذلك عامه اطلعت صلوة وذكر العرش في من خصايبه  
 المانفرد في اسر وحده لانه من لستيطان بخلاف غيره  
 قال دحية في التفسير خص الله تعالى بنية بالفضل منها صلوة  
 الله والملائكة عليه ومنها الرؤية والقرب والدنو وشفاعة  
 والوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والبراق والمخرج والصلوة  
 بالانبياء والاسرار وعطاء الرضا واستقبال صلوات  
 اتمام نعمته والعفو عما تقدم وما تفرغ شرح الصدر ووضع  
 الوزر ورفع الذكر وغرة نصر ونزول السكينة وآية الكرسي  
 وسبع المثاني والقرآن العظيم وان بعثته رحمة للعالمين  
 وحكم بين الناس بما اراه وليس ذلك لغيره من الانبياء عليهم  
 السلام حيثما نطق بالقرآن العظيم وقسم باسمه واجابته دعته

والشهادة

والشهادة بين الانبياء والامم يوم القيمة والحجة والخلة وغير  
 ذلك مما لا يحصى كثرة انتهى ثم دقت على كتاب حسن الماتص  
 لما يتعلق بالاختصاص للشيخ بدر الدين الدمايني في حديثه  
 قال فيه من خصايبه صلى الله عليه وسلم وجوب وقايته بنفس  
 قال ابن المنية او جباية في حقه عليه الصلوة والسلام ان يؤثر  
 على النفس وان يكون احب الى كل مؤمن من نفسه ولهذا قال  
 سعد يوم احد خزي دون محرك هذا من خصايبه ولا خلاف  
 ان هذا لا يجيب غيره بل يجوز ان يفعل غيره لظنه انه لا يجوز  
 بالقياس على عدم جواز الاشارة بلباؤنه لطلبه والشراف انتهى  
 لا اهلكه صاحب المآثر قال في نظر بل في سفر من كلام الامام وتعليمهم  
 بان من تزوج امه كان ولدها رقيقا ونصيبه من الله منزلة مثل

ذلك بل فيه شارة الامنع لشره في حسنة والحسن من تزويج  
 الالة لانه يفضي الى ان يكون ولده منها رقيقا ويجعل منصب  
 سيد الخلق على الله عليه وسلم عن ان يترق احد من ذرية ولما تكلم  
 ابن المنبر في شرح البخاري على الحديث المذكورة باسحق بن مالك  
 من العرب رقيقا وفيه قوله على الله عليه وسلم عتقها فانها من ولد  
 اسمعيل قال يملك العرب لانه فيهم من تفصيل ومن تحصيل الشرف  
 من ولد فاطمة فلو فرضنا ان حسنا وحسينا تزوجا  
 لا يستبعدنا فكل في ان ولده منها لا يترق بدليل قوله تعالى  
 عتقها فانها من ولد اسمعيل واذا كان كونها من ولد اسمعيل  
 تقتضي الاحتجاب لكونها بالمشابة التي ذكرا في تزويجهم حسنا  
 والحكمة فيه صعب عسر قال ومن خصا يصح انه لم يكن يكره في طريق

فيمنع

فيمنع فيه احد الاعرف انه سلمه من طيبه ذكره البخاري في تاريخه  
 الكبير عن جابر قال سمعت ابن راهويه كان تلك الحجة بطلان  
 وقد عد بعضهم ذلك في خصا يصح انه في ذكره الشيخ بدر الدين  
 بن صاحب الفقه كانت هم الايتام متوجهة الى اطلب حل  
 عليهم جبار الاولين والآخرين فيا النبي صلى الله عليه وسلم  
 ملك الهم كلها نقص الوصف في طه الوجود خير اذ قال ابن ابي  
 في التوضيح سمعت الوالد يقول قد سئل عن العلقه السوداء  
 افرجت من قلب النبي صلى الله عليه وسلم في صغره حيث شق  
 فواره وقول الملك في الخط الشيطان ان تلك العلقه جعلها  
 في قلبه الشريف فانه لما يليق الشيطان فيها فانزلت من قلب النبي صلى الله عليه وسلم  
 فلم يبق فيه مكان قابل لان يلقى الشيطان فيه شيئا قال هذا

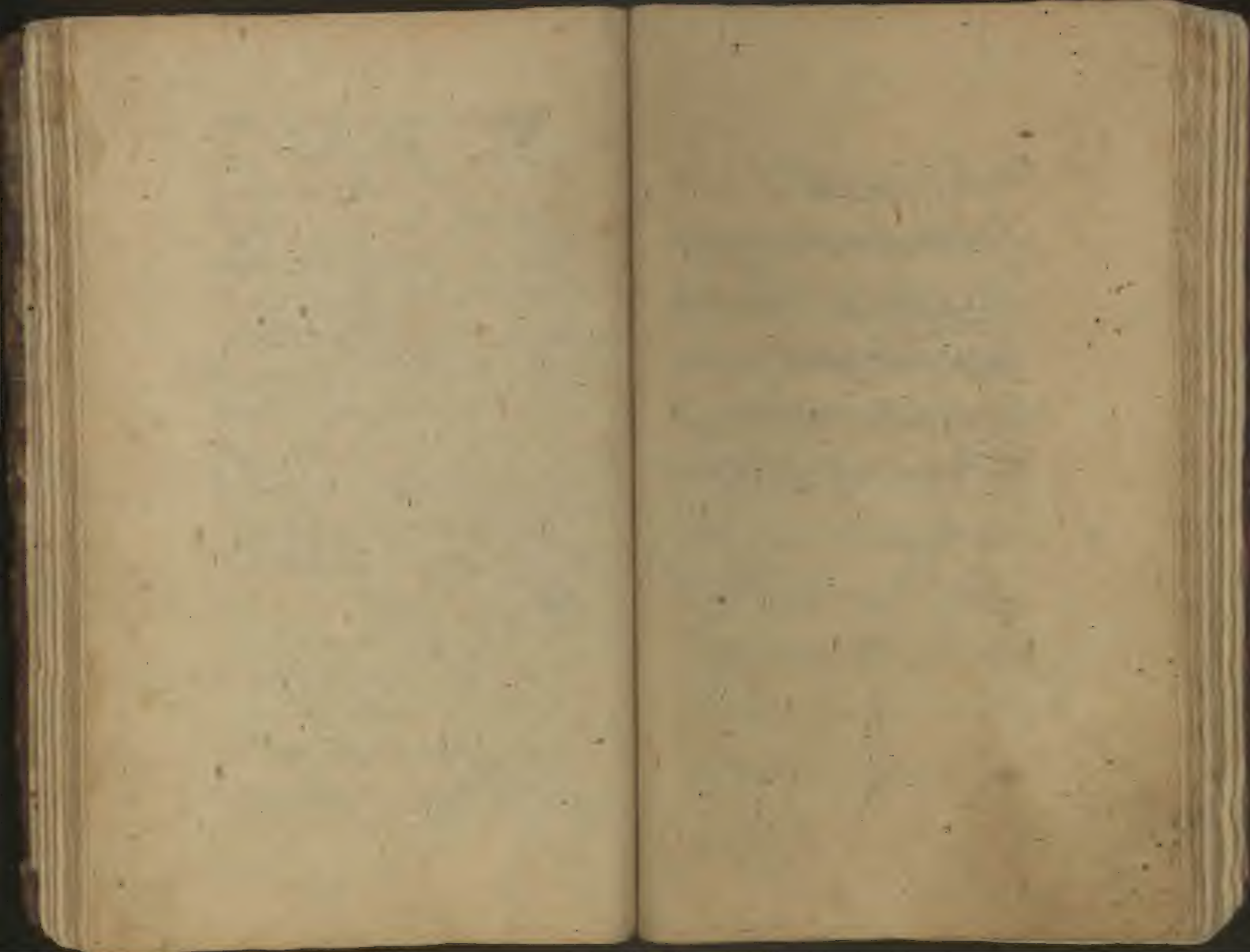


الحديث ولم يكن للشيطان فيه حظ قط وانما الذي يقال الملك  
 امر هو كجلاش البشر به فاقابل القابل الذي لم يكن يلزم من حصوله  
 حصول القدح في قلب قلب لم يخلق الله هذا القابل في  
 هذا الذات البشرية وكان يمكن ان لا يخلق هذا القابل ان لم يكن  
 الاخر ان الانسان فخلقته بكلمة للخلق الانسان ولا بد منه ولو  
 كراهه رايته طرأت بعده وقد راي المانع الوالد بعد الموت و  
 عليه انوار ووقع في نفسه انها بركة هذا البحث وقال ابن  
 بسبك في طبقات لم يثبت غدي ان وليا حتى اميت  
 بعد ما صار عظما ثم عاش بعد ما حيي زمانا كثيرا فمدا القدر  
 لم يتغنا ولا يفتقد ووقع لاحد من الاولياء ولا شك في وقوع  
 مثل الانبياء عليهم السلام فكل هذا يكون معجزة ولا تنقضي اليه

الكرامة

الكرامة وقد تمت الكتاب لم تطاب المسمى بانموذج البديع  
 تاييف الشيخ الامام جلال الدين السيوطي في رتبة  
 علي يد العبد الحق لجان في انظار العار والرجاء محمد بن المرحوم  
 ملا محمد الهادي الصفي الكاظم في مصر في الهات في اليوم الثاني  
 من ربيع الاول سنة ١٢٨٢ في نور سنة احدى وستين ومائتين  
 بعد الالف من الهجرة النبوية على صاحبها الصلوة والسلام

بخط في القاموس  
 في الترتيب  
 في الترتيب  
 في الترتيب





**وهجد** بسم الله الرحمن الرحيم **استعمل**  
**قول** الكلمة لفظ وضع لفظ مفرد فان قلت ان كلمة الله  
وضع لفظ مفرد او غيره فان كانت الاول يلزم تعريف شي  
وهو باطل لان يلزم تقدم الشيء على نفسه وان كانت غيره يلزم تعريف  
شيء بغيره والتعريف بالمقابل لا يجوز قلت لحدود الحدود غير ان  
الحدود لا تحصيل ولا اتحاد حقيقة فان لم يعبأ به عن الاجزاء حيث  
ان كل واحد منها مشهور بحدوده وقيل في الحدود عبارة عن مجموع تلك  
المشهورات حيث مجموع وقيل بما يقال حدثت مشهورات مجموع  
ومجموع مشهورات محدودة فان قلت الالف واللام في الكلمة لا يقولوا  
يكون للتعريف ولا فان لم يكن للتعريف يلزم وقوع الكلمة المستند  
وذا لا يجوز وان كان للتعريف يلزم تعريف معرفته بغيره  
اجيب سادس اولا بان اللزم ليس للتعريف بل هو للمترين وتبين قوله  
لا يجوز وقوع الكلمة المستندة قلت يجوز اذا كان مستندة كما قال الشيخ  
في الذين ارضى فاطلة عن ابن الزيات وما حسن من قال ان اهل البيت  
فان خبرنا بذكره ثبت ذلك لان تعريف الكلام افا انه المتيقن فادخلت  
جاء لكم سواء يتبين الحكم عليه شيء ام لا وثانيا بان اللزم للتعريف قوله  
يلزم تعريف المعرفة بالتعريف باللفظ واللفظ التعريف بالحدود  
مقتضى فله يلزم تعريف المعرفة باللفظ باللفظ غير المعرفة بالحدود فان قلت  
فقد هذا لا يقولوا ان يكون تعريف الحد ولا متعلق او متعلقين الماء

والكل

والكل باطل لما لا اولان فلهذا احمد سواء كان ذميا او خارجيا  
الاستغراق بدلان على المافراد بعضها وكلاهما التعريف حقيقة من حيث  
من هو المافراد لا بعضها ولا كلها ما الثالث فلهذا المراد باليقين  
الاحصاء المادية او تخصيصها والاولى لا يلزم بطلان لان التحصيل للمادة  
هو لا بقاء التعريف والالف واللام خارج عن المادية والثانية باطل لان  
التخصيص من لوازم الوجود والوجود ليس باخوة في تعريفه تعالى الاشياء  
ايكن ان يارب منه بان عدم للحدود والتعريف بالحدود المادية كالمشهور  
في الاول فادخل يلزم ما ذكرتم غايته ما في الباب ان الكلمة المشهورة من  
الكلمة العام وذا غير قاصح لانها غير محدودة فان اللام بتعيين المادية  
والمراد باليقين التخصيص الذي لا يستلزم التخصيص في الخارج والوجود  
احده في التعريفات لتعين الاشياء هو المرجح في جوهرا فان يقول  
جعل اللفظ جزءا وحسب للكلمة لا يجوز لان اللفظ اسم فيكون قسما من الكلمة  
موقوفها مع قسما على معرفتها فلو كان جزءا وحسب لما توقف معرفتها على  
معرفته فيلزم الدور **قول** اللفظ جنس من حيث عموم معناه لها وغيره  
سبها من حيث انه كلمة مخصوصة فلهذا دور لا يختلف حتى التوقف فان قلت  
توقف الكلمة لفظ وضع على آخره مع لانه موقوف على العلم والموقف على العلم  
الثانية فتبينه عن لساننا بان مقدم الاول فلهذا العلم بالوضع موقوف  
العلم بالوضع لان من لم يعلم وضع لفظ لم يتبين معنى اللفظ ويكون انما  
يجاز عنه بان فهم المعنى من اللفظ موقوف على العلم بالوضع والعلم بالوضع موقوف

على انهم لم يمتدحوا فلا دور وهذا قريب من قولهم لم يمتدحوا في كمال موقوف  
على جعله موضع سابقا ان قلت هذا التعريف غير جامع لجميع الالفاظ فاجاب  
ان ذلك لا يمتدح على ما يراه الجارية ليست بوسطه الوضوح كلاله الاسم فله  
على الرجل لشماعه فذلك رايت بعد ان تعلم ان لا يكون كماله  
المراد بالوضع هم من ان يكون شخصا او نوعيا وفي الجارية لا يتصوره الاسم  
ثابت وان كان الاول متفيا **قول** وفي اسم فعل وحرف فما فعل هذا الاسم  
وتقسيم مثل قولهم لا يمتدحوا في فعله ما واصل فكان لا يمتدحون في كمال الاسم  
فليس كذلك بل يجب ان لا يوجد الكلمة الا في مجموع من حيث المجموع فيلزم ان يكون  
مترابطة كلمة واحدة فلا يمكن ان يكون ذا اول وآخر يقع اوانه فعل يقع كقول  
واذا تميزت في وقت قيام بعض كثر في الكلام او يقال الاقام على نوعين  
تقام كقولهم لا يمتدحوا كما في المثال المذكور وتقام كقولهم لا يمتدحون في كمال  
حيوان لا الانسان والفرس والبغل وما ذكرتم من وجوب الاجتماع للحصول  
المقام يلزم في الاقسام بالعين الاولى لما في الاقسام بالعين الثانية والفرق  
بين الكل والكلي صريح على كونهما من جنس واحد في ترتيبه فلا يقع ان يقال لكل كسوف  
ويصح ان يقال الاسم كلمة وتقال ان يقول كلمة اسم صدق لغة عليه وهو  
علامة تميزها فكان قوله الكلمة اسم وفعل وحرف في قوة الاسم اسم وفعل و  
حرف فيلزم تقسيم الشيء لا نفسه ولا غيره وايضا يلزم ان يكون الاسم فعلا  
او حرفا فيلزم ان يكون الاسم اسم وفعل وكلاهما بيان ان الشيء يلزم ان  
يكون اسم فلان كلمة فرز من افراد الاسم لا يوجد في كماله فلهذا

الاسم

الاسم بالشيء كانت اسم من الاسم اذا لم يقسم يكون اسم متكلمين  
الاسم من كون الشخص اسم محال لا تسمى اسم جميع المتقاضيين وهو جاز  
صحتها بدونه تحقيقا في خصوص قولنا كلمة لها اعتباران احدهما ان  
الخط وضع ليعبر عنه في اللغة انه ان كان على معنى نفسه غير مقترن باحد  
الارزمنة بالشيء فكونه مقبلا لثلاث باعتبار الاول في هذا الاعتبار  
الاسم من الاسم وكونه جنس من الاسم باعتبار الثاني فلا محذور في انقلبه  
لكلمة بالشيء على ما هو بالشيء اما موجودة او معدومة فلا كانت حرة  
يلزم ان يكون الكلمة على اربعة اقسام اسم وفعل وحرف وكلمة وهذا خلف  
وان كانت معدومة فيلزم تقسيم المعلوم الى الموجودات وهو محال  
فان المطلق موجود في الزمان معدوم في الخارج في لا يلزم من تقسيم تقسيم  
المعدوم الى الاقسام الموجودة ولا يزيد الاقسام في الخارج على الشيء  
لا يمتدح الاسم صادق على الكلمة والكلمة صادقة على الفعل والحرف فبينما  
يصدق الاسم على الفعل والحرف لان لهما ذاتا صادقة على الشيء  
صادقة على ذلك الشيء لا ان تقول لانه كذا فان كذا صادقة على  
حيوان وحيوان صادق على الانسان نعم لو كان لهما ذاتا صادقة على  
ذلك لكان ان صدق الاسم على الكلمة ليس بكلام اذا الاسم لا يصدق على  
الكلمة من حيث هو فعل وحرف **قول** وقد علم بذلك صدق كل واحد منهما على  
قلت ليس في هذا التعريف ما لا كان دليل بخصر ما يعلم به صدق كل واحد  
منها فلهذا علم به ولا حاجة الى التمسك بالارزمنة لانه لا شك لاحد في علم



بذلك فاعلم ان العارضة دفع شدة وهي ان لم يكن لم يعلم بذلك ولا  
لما اورد وقد يكون وجهها على عدة اقسام ليعلم قصد وطاوعة  
الكلام بالحق كالتفريق بالاسماء فان قيل يخرج من هذا التحريف المركب  
كلمتين فقط كقولهم واخرى ابتدائها لكونه غير متضمن للكلمتين لانه  
ليس بينهما شيء غير الكلمتين متضمن للكلمتين هذا المراد من تنصير الكلام  
كلمتين فاعلم ان لا يتضمن الاصل واللاحق وان سلم يجوز ان يكون  
متضمنين شيئا مجموعا لمتضمنين شيئا افراده قوله ولا ينافي في ذلك  
الما في كماله او في فعله وان قلت ياريد كلام لكونه متضمن للكلمتين  
بالاسماء مع انه ليس منزهة عن فعله وان سلم قلت حرفا الله انما  
منه لا يوجب ان ياريد في حقيقة مركبا من فعله وان لم ياريد لولا كان  
يأيد في تقدير ادعوا لا يحمل لصدق كماله كما يحتمل في ادعوا زيد  
لانه نقول حذف الفعل واقامة التحريف نقول لم يبق الا انه يقال في الجواب  
لا انشاء قوله ومن خواص دخول اللام في الجوز والتعريف فان قلت  
لم يبق من خواصه لم يقل من خواصه كما قالوا ان عدد من كلامه ليس متضمن  
غيره غير موجبه خا وجهه قلت وجهه ان العلاقة لازمة لا يفصل عنها في  
الارض للفاعل فانه لا يوجد الفاعل الا في قوله اما بالمرأة او بالمرأة في  
قد يفكر كما يفكر الانسان فلو كان اللام مثله للام لا يوجد الاسم بدون  
اللام كما لا يوجد الفاعل على يد من الرقيق لكنه يوجد بدون اللام فلو كان  
بالجاء منه دخول اللام فان قلت يستثنى لحد يعلم الامر والاسم او ينبغي ان

يقول

يقول دخول التعريف في اللام في اللام بعد ذلك قوله لا اعرف  
ما اختصت آخره به وانما في ان يقول ما يختلف به آخر للعرب كغيره كالعول  
والنساء المعنوية والحركات الثلاث وما يقوم مقامها في العلم من التعريف  
ما هو مضمون هذه الاشياء والكثرة فلم يحصل العلم من التعريف في الجملة  
التي هي سببية في هذه سبب التعريف فيكون هو المراد عند الاطلاق قوله  
العرب للاختلاف في حركات الثلاث وما يقوم مقامها متوقف من التعريف  
ما هو مضمون لا يتم على هذا يشترط ان لا يكون لفظه وحده مثله او لانه  
لا يختلف آخر للعرب به وحده لانه نقول المراد بسبب التعريف الغير التام  
على سبب ما سبب قيام به ان الاسم موضوع في غير عرب ثم ان  
سبب العلم يحصل بحدوده من الحركات الثلاث متعلق الآخر الاسم غير  
متوقف ان الكلام في اختلاف آخر العرب لانه في اختلاف آخر الاسم مطلقا  
ولا شك ان آخر العرب لا يختلف بحدوده بل بحدودتين قوله وحكمه انما  
كسر والتسوية لانه في الفعل فنع من مانع عن الفعل فان قلت للكم  
خا صيغة فلم تعين بالفتح كسر والتسوية فاعلم ان اللفظ يمنع عنه  
يدل على اكنية الاسم وهو التسوية في سببه ومن الميث في الفعل وما  
منع كسر الفعل بالتسوية في حصول الموافقة بينهما لان كل اسم عربي مجرد ولا  
من التسوية او معناه من اللام والمصاحفة ولذا قال بعضهم لا يدخل كسر  
مع التسوية وبالمصاحفة لانه لما كان مشابها في الفعل من حيث هو فاعلم  
شيئين فخصص بحد الموافقة وكان لهم هذا المذهب حيث قالوا

ان لا كسر مع شيئين **قوله** العدل خروج عن صفة الكمية لا صفة جزي  
فان قلت هذه التعريفات مانع لانه يعرف على خروج جزي الاسماء فيجب  
وتختلف والادغام عن صفة لا صفة اخرى مع انه ليس من المصلحة  
اكثر ان يجزئ عنه بان يعرفه شرط في مطلق التعريف المتحقق  
صحيح بان التعريفات انما تصح بان يكون لهم بحيث لا يفيد الاستبعاد  
الا عن بعض ما لا يحدود وان العرف من تعريف شي قد يكون كثر  
من شي معين فيكتفي بما يفيد الاستبعاد كقوله في التفسير في العدل  
بانه اصل **قوله** الوصف شرط ان يكون في الاصل اللفظي وصف  
فان قلت او يرفع او يرفع من وصف كون الفعل وصف  
مع انه ليس بوصف في اصل وصفه لهذا الفرق بكرة قلت المراد  
بالاصل الوصف العلم ان يكون شخصيا او نوعيا ووصفه او يرفع  
نوعية اذ هو انما ومع فهو وصف وهذا الجواب يرد على التهمة  
ان يرد على شرطه في رابع كلف ثلاث واربعة مثلا فان وصفته  
عازية استعالية ولا وصفية **قوله** واما وجوبه فتع لوجود  
شرط التحتم وهو الجمية فان قلت الجمية منها ليست تتحقق لان شرط  
الجمية تحرك الاوسط والزيادة على الثلثة كما ينبغي فلهذا يمنع وصف  
ماه وجوبه لان شرطه ان تحرك الاوسط والزيادة على الثلثة شرط  
لجواز بل شرط الوجوب وليس سلم في يلزم ان لا يكون الجمية منها  
متعلقة في منع العرف فاذا شرطه في ثباته بل كونه متوقفا على ان

الجمي

م يكن سببا ومؤثرا **قوله** المعروف شرط ان يكون علمية فان قلت  
المراد من المعرفة في هذا المقام ليس الا اعلام فيعرفه قول المشرط ان  
يكون علما وهو ظاهر في راجب عنه بان المعرفة العلم ان يكون  
علما او غير علم والعلم نفسها وبشرط العلمانية في المعرفة علم ان لا  
من المعرفة بهما يعلم لا غير **قوله** فنوصف صفه فان قلت ما الفرق بين  
منه ونوع حيث قال في الاول انه يجوز صرفه قلت اللغة للفظ  
التي عليها التنزيل لفرق نوع فلم يقد بعدم لفرقه في برزخ في معنى  
وجوب لفرقه كلفه منه فان قلت لفرقه وعدم لفرقه سواء  
فيكون ان يكون اتحادا عنده ما يجتاز به من ان يكون تحرك  
الاوسط شرط الجواز كالعينية كما يلزم من ظاهر كلامه في شبهة ان  
توقل يستعمل غير صفه في كلامه لاني في صفة ولا في غير في صفة ولا  
يسمع كما سمع متناع مثل منه فعل انه صفه ولا هذا اشار في  
**فصل** **قوله** وتصدر عن المصنف غير صفه لانه متقول  
عن الجميع في ان لا يغير فيه ان يكون جمعا في الاصل سواء كان في كمال  
او مقرا وقال ان يقول في يلزم ان يقول شرط ان يكون جمعا في العلم  
كما قال في الوصف كذلك قلنا نعم الا انه كلفه في هذا الجواب قد تم لوقا  
يجوز شرط ان يكون في اللفظ كما قال في الوصف ليس غير ولكن في جمع غير  
متعلق فلذا حصل الوصف بالشرط فيه تامل **قوله** واما علمية مؤثرة  
اذ كثر وصف لما بين من انما لا يتجمع مؤثرة الا ما شرط فيه الا لعدل



ووزن الفعل فان قلت اما العدل المستثنى من مستثنى منه الا ما هو شرط  
 فيه او من مستثنى وهو الا ما هو شرط فيه لا سيما لانها في ومثل لان  
 المنع ليس عليه والاول لا يمنع من عطف على المستثنى لباقي اللفظ  
 عطف فاقول قلت هو مستثنى من مستثنى منه المستثنى من المستثنى  
 الاول بشرط ان لا يمنع بالمشقة ويكون معناه انهما يفارقان سلبا  
 غيرا من شرطه لا لعدل في هذا يكون لاقى الاول بمنع غير يكون  
 صحة المستثنى من بعد عطف المستثنى لللاحق على السابق انما يلزم  
 اذا كان الا فيه لكثرة **قوله** وهو ما يستدعيه الفعل او شبهه  
 وقدم على جملة قيا منه فان قلت يصدق تعريف الفاعل على  
 في المجتزئة لغير حسنه لانه اسم منه ليه الفعل على جملة قيا منه برفع  
 ليس بفاعل على بل بدل منه قلت كمالا عتباره عن الاسم المعروف بالفاعل  
 لا بالنتيجة اذ الكلام في المستوعبات لا في التواضع **قوله** معقول  
 فام لم يسم فاعله كل معقول حذف فاعله واقيم هو مقامه فان قلت  
 فلا يجرز العبارة تدل على ان يكون الفعل المحمول فاعله لان حذفه  
 لا يتصور بدونه قلت انما يجرز قوله حذف فاعله يرجع الى المعقول  
 لا الى اسم فاعله **قوله** مبتدأ هو الاسم المحرور عن العوالم  
 اللفظية ان فان قلت حسبك في قولهم بحسبك ورجع وفاق في قوله  
 فاعله من من لاق غير انه مبتدأ مع انه ليس بمجرور عن العوالم اللفظية  
 قلت سبحان بحسبك وفاق مبتدأ لا محذور فقط فلا شك في ان قلت

يشتق

يشتق من هذا تعريفه في زيد كان زيد قايما حيث يصدق على زيدانه  
 محذور عن العوالم اللفظية لان كان عاملا واحدا مع انه ليس بمبتدأ قلت لام  
 لحيث لا دخل في الجمع مع الجملة كما في قوله تعالى للذي لا اله الا الله  
 من بعد ومنه السلام لحيث لعدم العهد فيكون معناه مبتدأ هو الاسم  
 المحرور عن العوالم اللفظية فلا يفتقر الى زيدانه لكونه قد يقع المراد من المحرور  
 من العوالم انما هو مجموع العوالم بانها جميع افرادها لا بصفة المجموع  
 فانه بصورة وان كان مستقصا ولكن بعض الافراد **قوله** او صفة  
 الواقعة بعد حرف النسخ او الف كما في تمام فان قلت هذا تعريف غير مانع  
 لصدقه على قايما فاقم الزيدان رايت مع انه معقول رايت وليس  
 مبتدأ قلت المحرور عن العوالم اللفظية شرطا في هذا القسم ايضا الا انه  
 اكتفي به بذكر انه في الاول على ان المقصود ههنا من القسم الاول وخرجه  
 وقد حصل اصل المبتدأ التقديم لانه محكوم عليه من الحكم وليس ان  
 يكون مقدما فان قلت يشتق هذا لبا على لانه محكوم عليه فانه  
 التقديم اذا لم يوجد ما يقتضيه خلافه وههنا وجد ما يقتضيه انما هو كونه  
 محمولا للفعل لان مرتبة العوالم مرتبة المعقول **قوله** والمحذور هو محذور  
 المستند به المقارن للصفة المذكورة فان قلت يصدق على غير مرتبة  
 يضرب زيدانه لم يندبر بالمقارن للصفة المذكورة مع انه ليس بمحذور  
 المراد هو الاسم المحرور انما البحث في موقوفات الاسم والمحذور ان المراد  
 باسمه هو مستند له لانه لا يشرع ليس ليدل لانه لا عاجز لا قول

المنع من صفة المذكورة لانها ليست مستندة الى المبتدأ لانه قائم  
 في قائم اخره زيد خبر مع انه ليس بخبر للصفة المذكورة فله تعريف  
 لانا نقول لان لا خبر بل خبر هو كماله في قائم اخره ولو سلم انه خبر  
 لان ان واقع بعد الفعل لا يستفهم ان الواقع بعد الفعل لا يستفهم ان  
 هو زيد فيكون قائم مؤخر في المعنى ومغاير للصيغة **قوله** او كان خبرا  
 حيانا وجيب تقديمه فان قلت قد بين ان يعلم بان ان موقوف  
 على تقديم خبره وتقديمه موقوف على العلم بذلك ايضا لانه لو لم يعلم لان  
 فيعلم الدور قد لا توفقت التقديم على العلم بذلك بخلاف ما  
 يستعمل العرب ولو سلم فالقدور والمهيئة وهو خبر **قوله** خبر  
 وخواتمها هو لم يند بعد دخولها فان قلت هذا التعريف مستلزم الدور لانه  
 اخذ دخل ان في تعريف خبره فلا يعرف خبرا الا بعد دخوله ما موقوف على  
 تحقيق خبره كون خبرا لما في الدور واجيب عنه بان دخولها لا يتوقف على  
 تحقق خبره بل هو ما وانما يتوقف على كونها لما لو قدم خبره صلاحيته  
 يمكن ان يعرف قبل دخولها بان يتم ما يصلح خبر المبتدأ او يصلح خبرا  
 لها فلا يلزم الدور فان قلت يصدق على يقوم في ان زيدا يقوم  
 ابو سند بعد دخول ان مع انه ليس بخبر ان بل خبر هو كماله قلت للمد  
 بالمبتدأ ان لم يستند لقرينة المقام ويجوز بان المراد بالمبتدأ هو مبتدأ  
 اسم ان كما وقع في ان لم ليس صحيح لان قوله بعد دخول هذا الحرف  
 في يصير مستغنى عنه **قوله** المفعول مطلق هو اسم ما حوله فاعلى فعل

فذكر

مذكوره فانه فان قلت هذا التعريف غير جامع لانه خرج عنه نحو ضربا  
 في ضربت ضربا لانه يصدق عليه انه ما فعله فاعلى فعل مذكوره مع انه  
 ليس بفعل مطلق قلت النسخ فرع الاثبات فاجري مجراه وكذلك ما  
 في فناء جاري مجرى ما فعله **قوله** المفعول به هو ما وقع عليه فعل الفاعل  
 فان قلت زيدا في ضربت زيد مفعول به مع انه لم يقع عليه فعل الفاعل  
 فلهذا قيل الاول ان يقال المفعول به هو ما وقع عليه كذا فعلت  
 لما كان المراد بوقوع الفعل المستعمل للمعنى لا الامر المحيى به فاعلى  
 زيد او خلق الله العالم مع ان مراد بفعل ام من ان يكون مبتدأ  
 مستقما عن المنع فرع المثبت فان قلت التعريف غير مانع لدخول  
 زيد في زيد خبره مع انه مبتدأ وليس بفعل به جيب عنه وعنه مثله  
 بان الحدود النحوية انحصرت العلم بالمقصود والمراد ما ذكره ليدل على انه  
 وقع عليه فعل الفاعل فانما قيل الفاعل ما استند اليه الفعل المراد منه ما ذكر  
 ليسند اليه الفعل وزيد في زيد خبره لم يذكر لانه لا يقع عليه فعل  
 بل ذكر ليدل على انه اسم مجرد عن الواعى اللفظية مستندا اليه يكون  
 نعم لما في خبره زيد كونه ليدل على انه وقع عليه الفعل وهو زيد في  
 المنع **قوله** المفعول فيه هو ما فعل فيه فعل مذكوره فان قلت يصدق  
 اليوم في طاب اليوم وشهدت اليوم انه ما فعل فيه فعل مذكوره مع انه  
 فاعلى في الاول والمفعول به في الثاني وكونه فاعلى في الاول لا يمنع  
 وقوع الفعل فيه قلت جواب الذي ذكر في المفعول به بينه جوابه **قوله** المفعول



هو فعل لا جلة فعل كور مثل ضربته ما ديسا فان قلت لا يكون ان يكون  
السبب عنه للضرب لان الضرب والتاويب في الحقيقة لروحه وبعده  
بين العلل والمعلول وجب كذا في كون الشيء علته لنفسه قلت ليس  
عليك ان ماهية الضرب كالقالب والتاويب لا يتم فيكون ان يكون جملته  
لكل واحد منهما في بعض المواضع اليان في ذلك **الحال** ما بين اثنين  
التفاعل اوله جعل في وقت ان يقول شديدا في ضربته لغير شديدا  
وحقيقا من قوله تعالى واسمع طرايرهم حقيقا حالان مع ان الاول  
حال عن المفعول المطلق والثاني عن المضاف اليه وحال مضاف كثرته  
المضاف لخاصة غير مفهوم من تعريف صلة قلت حال لا يقع عن المفعول  
المطلق لان يجعل المفعول المطلق مفعولا بركنه لا يقع الحال عن  
المضاف اليه الا ان كان المضاف فلا ومفعولا يصح حذفه واقامة  
المضاف مقامه وكان شديدا وحقيقا بهذا الاعتبار حالان عن المفعول  
لان المفعول المطلق فان قلت ولا ينسب قادم في قوله لقيتكم ولا غير  
قادم حال مع انه لا يصدق عليه التعريف فلا يكون جامعا ويمكن ان  
يجاب عنه بان الكلام في المعنويات وذلك لانه ليس بمفعول  
**فلا يزال** مقتضى **له** التميز ما رفع الابهام عن ذات مستقر المذكور  
او معذرة فان قلت هذا التعريف يصدق على طولها مثل يات رجل  
طويله لان رمل ذات بهم بالوضع صالحة لكل فرد من ذكور بني آدم  
وطولها رفع الابهام لصفات عنه وميزها بجانبة فلا يكون التعريف

ما

ما نفا جميعه عنه بانه يمكن ان يقال ان طولها لم يرفع الابهام الذات  
بل الابهام لصفات تامل تدروها بل ان يقول يصدق هذا التعريف  
للهضاف اليه في قوله رجال ومانه رجل رفع الابهام مستقر  
في هذا في محل وضعه ويمكن ان يجاب عنه بان ما عارة عن اسم مذكور  
منصوبة فلا يزال **الحال** **تم** ان كان اما يصح جعلها محجب  
جواز ان يكون له ولعلقه فان قلت نعم في طاب زيد نعم اسم  
جمله لما نصب عنه انه لم يميز فيه الوجهان حيث لم يجر مجمله لعلقه  
قلت يمكن ان يكون المراد بالصفة الامكان ونفسه في هذا المثال ما  
يجب جعلها تصدع هذا اذا كان له معنى في الذات اما اذا كان  
بمعنى البدن فنقول المتعدي لعلقه كما لو علم مثله في فعل المخرج  
من متخذ ونحوه او تقديره بالاولا واخواتها فان قلت استثنى ما خارج  
او داخل فان كان خارجا يلزم تحصيل المصل وان كان دونه لا يصح  
للاخراج لانه لم يرم انتفاء معنى قلت استثنى داخل في المتعدي قبل الحكم بخرج  
منه ثم حكم اذا حكم لا يكون الا بعد الحكم المقررات فان قال رجل جاني  
القوم الاريد انهم منه اولا الجي معذرة وفيهم القوم معذرة وان زيد منهم  
وعلم اخرج زيد منهم بقوله الاريد انهم يحكم بنسبة الجي لهذا المعذرة الذي  
خرج منه زيد فان قلت المذكور بعد الالفة مثل قوله لو كان فيها الة  
الا الة لغيره اما يخرج فيلزم ان يكون متصلا او غير خارج فيلزم ان يكون  
منقطعا وليس يستلزم الة قلت في الكلام مذكور لان المعنى الكلام في

المستثنى الخارج من كون معلومة بغيره انما هو قسم واحد من كل قسم  
 و غير صفة صفت على الا في الاستثناء كما صفت الاعلى في بعض المقادير  
 لتقدير الاستثناء واما ان يقول المقتدر بان شرط الامور المذكورة  
 هو الاستثناء المتصل او المنقطع فلم لا يحل في الاعلى وحيث بان  
 الاصل في المتصل حقيقة فاشترط في نقلها عنها فخره **قوله** و  
 مثل لا سحر ولا قوة الا بالله فتمت وجه فهمها وخصيصها في دفعه  
 ورفع الاول على صفة فتح الشارة فان قلت وحيث ان في قوله  
 انما ليس فاعلم بغيره المفعول الوجه الثاني وحيث ان في قوله  
 لا يقال ان اذا شئت في الوجه الثاني ريداه وحيث الوجه الثاني  
 يمتنع ليس فيكون غير الوجه الثاني قلت ان قوله ان في قوله  
 لفظ اذا الوجه المتعلق بوجهها لا يرد ذلك على حصة **قوله** وقلت  
 للمعنى الاول مغرور عليه بمعنى ان يقال ان الاول **قوله** ان  
 قوله عليه يستغنى عن ذكره لان اللفظ اذا كان بغيره فلا بد ان يكون  
 اول اللفظ ان يرد بالاول ما هو اول تحصيل المعنى لها لوضوح كون هذا  
 غير مناسب بهذا المقام فان قلت يرد في مثل لا ماء باردا لفتى  
 الاول مغرور عليه مع انه لا يجوز ثباته قلت حرف اللام في المعنى للجهل  
 شارة لا يكون من المعنى بالامارة لا بالابتداء واما كان في قوله ان  
 جعل قوله الماء الاول لم يقع في بيده ان جعلت الماء الشارة فلما  
 لان بناء الماء الشارة بلا البقية لا بالاصالة **قوله** المضاف اليه كل اسم

لير

نسب اليه في بوسطة حرف الجر لفظ او تقدير او ان يقول ان يعرف  
 مضاف اليه بالمتنوب اليه واما ما في قوله ان في قوله الانسان والبشر  
 فلا يجوز تعريفه بمراد بالافراد حيث بان بان مضاف اليه في الاطلاق  
 معرف بالمتنوب اليه القوي فلا يخلو فان قلت هذا تعريف غير  
 شامل للمضاف اليه في الاضافة المقتضية حيث لم ينسب اليه شي بوسطة  
 حرف الجر لفظ وهو مضاف هو لا تقدير اذ هو في تقديره على المفعول  
 وهو متنوب اليه بالوسطة ولا للمضاف اليه في كونها بارة ويجوز  
 وحيث ان في قوله مضاف اليه الوجود علم لمضاف اليه في ما مع ان لم ينسب  
 اليه شي بوسطة حرف الجر ولا يخلو عن هذه الاشكال لان كلف  
 التعريف المذكور ليس حقيقة بل النسبة بالمضاف اليه وهي بارة في  
**قوله** وقلت تعريفها مع المعرفة وخصيصها مع المعرفة فان قلت كنو  
 مثل وغيره شبه اذا صنف الى المعارف ولا يعرف لفظها في الاطلاق  
 فينبغي ان يشير اليه او يزيده بما قدت لوسم كون الامانة مضمونة  
 لان عدم الاشارة بل في رتبة اليه في قوله مثل قضية ولا اياها حسن لها  
**قوله** والمقتضية ان يكون صفة مضافة لا معلولها فان قلت  
 ينبغي ان لا يضاف لفظية مع ان المضاف ليس بصفة لان الصفة اذا  
 فاعل او مفعول او صفة مبركة او فعل تفضل على ما هو مشهور في  
 ليس بشي منها قلت مراد بالصفة منها ما وضع لذات باعتبار  
 هو مقصود ومع ان يكون مشتقة كالصفات مشهورة او غير



كما منسوب **قوله** ولما تقيده بالتحقيق في اللفظ فان قلت  
 اضافة الفعل التفضيل مع معولها اضافة لفظية نحو فعل  
 الثاني مع انهما لا تقيده بالتحقيق في اللفظ لانه غير متصرف فليس فيه  
 تمويه ولا فرق يصدق للامتناع ليجعل التحقيق كجدة قلت كونه  
 كونه الصفاة لفظية لكنه لا يتم عدم اضافة التحقيق فان قلت  
 صارب رجل قيد التخصيص مع اضافة لفظية قلت التخصيص  
 ليس من الاضافة بل حاصل قبلها بقية ما كان عليه **قوله** وهذا  
 لا يضاف لا يضاف فان قلت كان دعوا لا يضاف الى مفعول  
 كذلك لا يضاف الى العلم واسم الاشارة فلم يخص عدم مضافه  
 قلت انما يخص المضمير بالذكر وان كان لا يضاف لا يعلم واسم الاشارة  
 ايضا لم يضاف اليه في كلامهم وعدم مضافه الى العلم هو اسم  
 الاشارة فانه يتم برودة زيادة اهتمام قال سبحانه **قوله** واما  
 ابا ذؤاد في اردونها ذؤادة **قوله** التواضع كل ثمان يا عراب ساجدة  
 من جهة واحدة فان قلت يصح على عاقل ثمان في زيد عاقل  
 عاقل ان ثمان يا عراب ساجدة من جهة واحدة مع انه ليس من  
 التواضع اذا التواضع خمسة والكل منفية اما استعارة غير التاكيد  
 اما ان ليس بتاكيد فلهذا صدق تعريف التاكيد عليه وهو تابع  
 يقرر امر المتبوع في النسبة او يشمل حيث لم ينسب للمتبوع  
 شي فلا يكون جامعا ويمكن ان يجاب عن الاول بان عاقل الثاني

تاكيد

تاكيد الاول وتعريف التاكيد صادق عليه لان المراد بالنسبة  
 اعم من نسبة المتبوع الى شي او نسبة لشي لا متبوع وعن  
 الثاني بان المراد بان في لفظه او تقديره على انه يمكن ان يقال  
 في الوصف الثاني والثالث انه تابع لما عليه في الاول فان  
 قلت كونه مقصود بتاكيد الجملة بالجملة مثل زيد قائم زيد قائم  
 وتاكيد الحرف مثل ان زيد قائم فان تاكيد الاول ولا يقرر  
 امر المتبوع لانه نسبة ولا في التام ان الاول لم ينسب اليه شي  
 وكذا الثانية وتقرير النسبة بالنسبة محال قلت البحث في تابع  
 الاسم وايراد التاكيد الجملة والحروف استطراد وليس علم لا يجوز  
 ان يكون الجملة المشابهة مفعولة للجملة الاولى في النسبة الكائنة  
 بجوار اللفظ احد المتبينين كما في باب الاعراض واما تقدير  
 وبعيد لا يجوز ان يكون ان الثانية مفعولة للاولى فيما نسب اليه  
 تحقيق مضمون الجملة وتقريره حتى انهم يقولون معنى ان زيد قائم  
 احقق **قوله** الفتى تابع يدل على معنى في متبوعه وانما على الفعل  
 هذا تعريف غير مانع من حمل على التام في كائنه زيد قائم لا يصدق  
 على علمه ان تابع يدل على معنى في متبوعه قلت في الكلام حذف  
 تقدير الفتى تابع ذكر يدل على معنى في متبوعه فهم هذا في الكلام في  
 بعض المواضع حيث قال اذا قيل المفعول به ما وقع عليه مثل الفاعل  
 يراد به ما ذكر يدل على وقوع الفعل عليه فلا يقتضيه هذه يجوز ان يقر

فإذا كان كذلك لا يتحقق تعريف الحق لما ذكرنا من علم أن المراد ليس  
المراد محال لا يدل على معنى في متبوعه غاية ما في الباب أن  
المراد يعلم على معنى فيه ما جاز من قضية عقلية وهو أن العلم  
ليس من محال لا يدل المراد فإن قلت التعريف غير جامع لمجوز  
مثل الرجل في مرتبة هذا الرجل لا يدل على معنى في متبوعه  
لأنه هو موضوع للذات قلت للمرة ثوب بل يدل على عطف بيان  
كما قيل ولو سلم على أن يقال المتبوع وهو الماشية والى على ذلك  
وذلك المعنى هو كون الماشية بالمراد **قوله** والمقصود لا يوصف  
فإن قلت يتحقق هذا المثل بقوله تعالى لا اله الا هو العزيز الحكيم قلت  
يجوز أن يكون العزيز الحكيم بدلا عن المقصود **قوله** العطف تابع  
مقصود بالنسبة مع متبوعه فإن قلت يخرج عن التعريف بعض  
المعطوفات كالمعطوف بواو اما اذا انما المقصود بالنسبة هناك  
احد الامر من اما المعطوف عليه او المعطوف فخرجه قوله هو مقصود  
مع متبوعه وكذلك المعطوف به ولكن فإن الماشية ليس مقصودا  
بالنسبة التي قصد بها الاول في هذه الحروف قلت المراد المقصود  
هو ان يكون الماشية مبنيا للاول ولا مقرا له وايضا جاز ان يكون مراده  
ان الماشية مقصودا بالنسبة مع الاول مطلقا سواء كان من جهة واحدة  
كالاجاب كما في جاز زيد وعمر فلهذا لم يذكر اذ ليس كما في جاز زيد  
او غير وجهين الاجاب والى هذا ما في تمام زيد لا غير **قوله** والتوكيد تابع

مكرر

يقرام المتبوع في النسبة او التحول فإن قلت التوكيد للفظ  
التي لم ينب لا متبوعها شيء مثل أن زيدا لم يضرب وضرب زيد  
فإنه لا يشاء لها التوكيد فلا يكون جامعاً ويمكن أن يجاب عنه  
بأن تعريف ليس مطلق التوكيد بل التوكيد للمعنى والتعريف للمعنى  
اللفظي والمعنى غير خارج لا في تقييد البعض من وجه يجوز أن  
يكون التعريف مطلق التوكيد والمراد بالنسبة نعم من أن يكون  
نسبة شيء إلى المتبوع سواء كان المنسوب من ذلك المتبوع كما  
في جاز زيد زيد ادعاه عليه كما في ضرب زيد زيد ادعاه  
المتبوع لاشي سواء كان المنسوب اليه من ذلك المتبوع كما في  
ضرب زيد زيد ادعاه عليه المتبوع كما في أن زيد قام  
لما بين العامل والمفعول من النسبة فلهذا يكون تقييد المعنى  
اللفظي والمعنى تقييداً للمعنى المطلق **قوله** البديل تابع  
مقصود بما يجب لا متبوعه والى أن يقول التعريف لا يشاء  
البديل الذي بعد الامة ليس مقصودا بالاجاب إلى المتبوع كما قام  
احد الاريد فان زيدا يدل من احد وليس مقصودا بالمراد بل  
وهو عدم القيام وقد اجاب عنه بان المقصود في الكلام هو  
القييد لا معرفة النفي والاثبات كذا قال الشيخ عبد القاهر رحمه الله  
معنى هذا الكلام انما قام زيد وقيل تامل للمنه لا يفصح ان هذا هو المقصود  
بدون ان يكون صدر الكلام مقصودا ام لا **قوله** المبني تابع



حتى الاصل او وقع غير كسب فان قلت اولئك والرتودو  
 للجزء والشيء فلا يتناسب استعماله في هذا المقام قلت ليس او  
 يتناسب بل البيان احد قسمي المجرود حاصل ان المبنى ما كان  
 على وجه هذا الموضوعين فان قلت كيف صح اخذ المبنى في تعريف  
 المبنى فتوقا ان ما تناسب ما لا يمكن له حمل لكان اوله قلت لما حمل  
 مبنى الاصل في المحرف في الماضي والامر بالصيغة كثير اصابها  
 بطريق الغلبة كالنجم للثريا والصق نحو يلد فصار هذه الاضافة  
 للجوارح كان حاصل التعريف المبنى هو الذي يتناسب امر المحرف  
 والعقل الماضي والمحرف فان قلت هذا التعريف غير جامع فمخبر  
 من الاصل عنه لان مشابهة لشيء نفسه غير مقبول قلت اللهم  
 في المبنى للبعد لا مبنى الاسم ما نسب لا آفة لان لم يرد في  
 المعربة المبنى والاعراب لبناء ولهذا لم يرد كالحزم في النواع  
 الاعراب وقد اوجب عنه بان قبله ما تناسب مبنى الاصل في حال  
 بطريق الدلالة وفيه تكلف **قوله** اسما الاشارة ما وضع  
 لشيء رايبهان قلت المفرد جميع وخصايته فافيه لدم العهد  
 بالتعريف لان المظهر اشربه لا المعهود بل هو المظهر ان كان  
 يشابه لاداه من الجنس غير معين وان كان معرفة فلا وجه  
 معين فلا يكون التعريف مانعا قلت المراد بالمشارة اليه ما اثير  
 اليه بشارة حسية وهي الاشارة بالجوارح والاشارة والاسماء

الذكورة

المذكورة ليست بحسبة والاشارة في التعريف لا لقيده الاشارة  
 بالحسبة الا لاشارة حقيقة فيها ومن الذنعية في هذا  
 ان لا يشترط اسما الاشارة الا الى المحسوس قريب الجاهل فان  
 اثير لا محسوس غير مشهود لا ما يحيل حساسه فجعله كالمشهور  
 لكنه **قوله** الموصول بالايتم جزا الاصلية وعائده وحملته  
 خبرية والعائده ضمير ال فان قلت لم يعل الموصول بالايتم الا  
 بحملة خبرية وضمير عائده حتى لا يحتاج الى البيان ثانيا قلت  
 لا خارب ان ما يتم الموصول به يسمى صلة وعائده لا اختار عن  
 استعمال المحارف في التعريف لان اطلاق الجملة على صلة الالف و  
 اللام مجاز وطلاق بصفة عليها حقيقة **قوله** اسما الافعال  
 ما كان بمعنى الماضي او الامر نحو رويد ريدا وبهات ذاك فان قلت  
 كيف يورد هذه الكلمات من الاسماء مع ان مصادر عليها ليس الا  
 تعريف الفعل لانها يدل على معنى في نفسها مقترن باحد اللزمنة  
 الثلاثة كقولك رويد ريدا اي اعمل ريدا وبهات ريدا اي اعمل  
 ريدا والاسمية والفعل للكلمة باعتبار الجمع قلت تسمية هذا الجمع  
 من الاسم باسم لفعل مجازية وفي الحقيقة اسم لمصدر سادسة  
 الفعل لانه لما كان هذا المصدر سادسة لفعل معين فناداه  
 وقيل انه اسم لفعل وحيز المسافة في رويد ريدا في الحقيقة **قوله**  
 ليس عمل بمعنى اعمل مجازا فان اسما الافعال باليد لا لزمنة

ليس في أصل الموصولة الاستعجال وذا جرحا رجع للمعرفة كما أن جرحا  
 في ضمير رب زيد غلام حسن أو غدا اسم للربوب وان اقترن بأحد  
 الأزمنة المشبهة في الاستعجال **قوله** المركبات وهو كل اسم مركب  
 من كلمتين ليس بينهما نسبة فان قلت كل اسم كلمة وكل كلمة ليس  
 بركب فلا يصح ان يقع لشيء اسم واحد ومركب كما يترجم عليه هذا المعنى  
 قلت المركب الاصطلاحي اسم واحد حاصل من كلمتين كجملها على  
 لشيء كعينيك وسيبويه مثله فلهذا السبب بالمركب في زجبار  
 ما كان وبلاسم حقيقة لانه لا يدل جزر لفظ على جزو معناه وان  
 وان دل باعتبار ما كان فان قلت ينتقض التعريف نحو الرجل و  
 الضارب فكل واحد منهما مركب من كلمتين وليس بينهما نسبة مع اللفظ  
 ليس بركب اصطلاحى قلت المراد من الكلمتين مستقلتين غير قائمتين  
 احدهما بالآخر فلا ينتقض التعريف **قوله** ولما صدر الكلام وانما  
 ان يقول ان كم يقع مجرورا ووقوع مجرورا وتقدم على علة يقتضى  
 عدم التعداد فيبين انما يبين يدافع ويكون ان يجاب عنه بان المعنى  
 الظاهر واجب لها التقدير وهو استقناهم مقدرا قبل الجار لا بعده حتى  
 يبطل الصلابة فانه يقال فيكم رجلا مررت واعلم لم رجلا ضربت  
 تقديره انكم رجلا مررت واعلم كم رجلا ضربت **قوله** العلم ما وضع  
 لشيء بعينه غير متناول غيره بوضع واحد فان قلت يخرج عن هذا التعريف  
 علم جنس كاسامة مثلا لانه لا يصدق عليه التعريف المذكور لانه متناول

غير بوضع واحد فلا يكون التعريف جامعا واجيب عنه بان علم جنس وضع  
 باسمه فلا يتناول غيره فليس كمثل لاد كما وضع للجنس كمال وضع الكواكب  
 من احاده ولكن ان يجاب عنه بان علم جنس علم حقيقة للمفردة المفردة  
 في الدين ولا بد من ذلك او شدة موجود كما معروف بالعلم حيث يجوز  
 ان يشربه لا معهود خارجي معوي بالتحقق ولا معهود ذهني معوي بالتحقق  
 فكل علم يجوز ان يراو به شخص معوي او معهود ذهني فلهذا اذا افترق  
 على الواحد في الموجود وليس مرادهم الا الحقيقة المعقولة في الذهن و  
 اطلاقه على الواحد لوجود حقيقة في مجازا لمتعدد باعتبار الوجود ولا  
 باعتبار موضوع فلهذا **قوله** اسماء الاعداد ما وضع للكمية احاد  
 الاشياء فان قلت يصدق هذا التعريف على ذراع وذراعين ومن  
 وسنين وكيل وكيلين فانها موضوعات للكمية احاد الاشياء مع انها  
 ليست باسماء الاعداد فلا يكون التعريف نافعا قلت لانها موضوعات  
 للكمية بل هي موضوعات لادوت تعريفها بكمية احاد الاشياء  
**قوله** وتتم احدى عشرة لاسعة عشر والعمى منصوب مرفوع فان قلت  
 سباطا فلهذا في قطعنا هم اثني عشر سباطا راده كما قال صاحب  
 ان المراد قطعنا هم اثني عشر قبيلة وكل قبيلة سباطا فوضع سباطا  
 في موضع قبيلة ويمكن ان يجب انه يدل من اثني عشر والخمسة مرفوع  
 اي اثنا عشر فرقة **قوله** المجموع ما دل على احاد مقصودة بحروف  
 مفردة بخبره فان قلت هذا التعريف غير صادق لجميع الصحيح ان الجميع

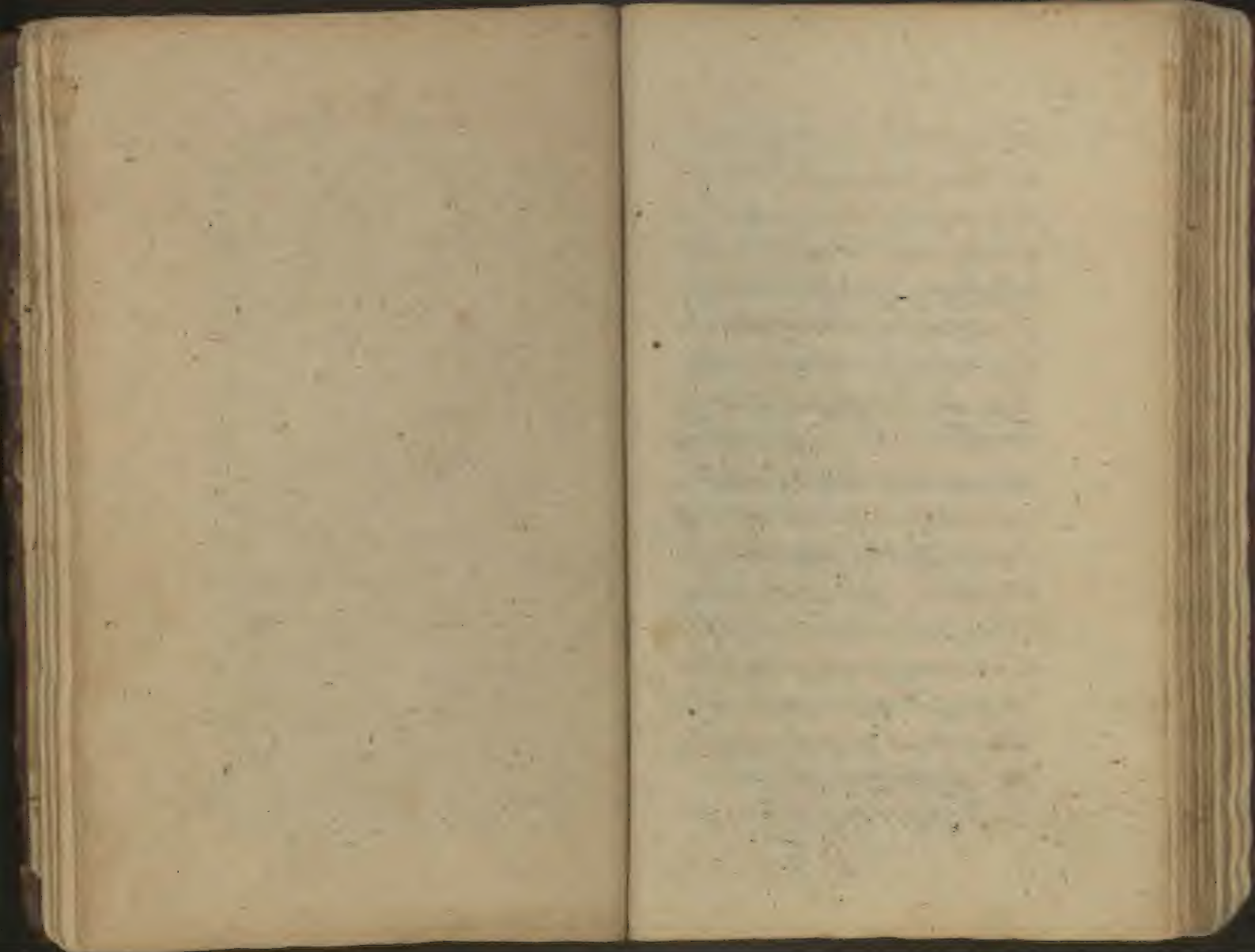


الصحيح لا يغير فيه واعتبر في التعريف التغير في ما لا شك ان الاعداد لا  
تصدق بحروف المفردة بدون تغيير ما يجمع الصحيح فتغير مفردة ان  
يأتي آخره واو او ياء او الف وتاء فان قلت ففع هذا فعل الصحيح المكثر  
وهو ما يغير بناء واحدة قلت لا يمكن التغير عن هذا الشكل الابان  
يخشى التغير الذي اعتبر في جمع بكلمة بغير آخر المفرد فان قلت فجمع الالف  
منه غير لفظ مفردة كسواء جمع العدة مثله يخرج عن هذه التعريف ان  
لا يصدق عليها دل على آحاد مقصورة بحروف المفردة قلت على اسم  
لا اسم كونها جمع لكونها اسماء جمع قوله وشرط ان كان اسما  
فذكر لا آخره فان قلت في شرط عايد لا جمع المذكور الصحيح فلكونه مذكرا  
دخل فيه فلو شرط ان يكون فاعدا عند كون الشيء الوجد دخله  
في شيء وفاعدا عنه من جهة واحد مما ويمكن ان يجاب عنه بان ذكره  
بهذا الرفع توهم من توهم كالتعليق بهذا الجمع واسم له كما الصحيح اذ  
يدل على تقدم المذكور قوله اسم ما يثنى من فعل من قام به بعض  
المحدث فان قلت ما يثنى من فعل منه اسم الفاعل على الفعل المذكور  
كاذن بانه ليس برفع والقيام به للفعل الحقيقي وهو المقدر فاعدا وقوله  
من فعل من قام به قلت المراد يثنى منه لاسم الفاعل المصدر وكونه  
انتم من قبل الاستخدام وهو ان يراى بلفظ معين احد ما ان يراى  
بالصغير العايد لا ذلك الملفظ معناه الآخر قوله لصفة شبيهة  
ما يثنى من فعل لازم من قام به على معنى بثبوت وتعالى ان يقول

بما

بما لا يغير في كل نحو رجم ورفيع لاشتقاقهما من فعل مقدر هو رجم  
ورفعة فلو كان جامعا اجيب عنه بانه اذا اريد بناء لصفة لم يشهد  
من المعنى ينقل ولا الى باب فعل بالضم ثم يثنى منه فلو رجم الاسم  
رجم اي صار الرجم طبيعة له فان قلت التعريف غير مانع لصدقه على نحو  
ضام وطالب لكونها مشتقين من فعل لازم على معنى شئ يكون  
عدم الفاعل غير جامع ايضا قلت ان نحو ضام وطالب يقع في حدوث  
في كل الوضوع ودلالة على الثبوت من خارج وعارض لهذا يجوز  
تحويل لصفة شبيهة لافعال كمن عند تصد التصريح على حدوث  
فلا يغير في الثبوت فيها قوله اسم لفضل ما يثنى من فعل موصوف  
بزيادة على غير تعالى ان يقول هذا التعريف مما وقع على قولنا  
يجمع زيد في الطول وعاما وضع من اسم الفاعل على لفظا نحو ضرب  
وشراب لا يصدق على كل واحد منهما ان اسم يثنى من فعل موصوف  
بزيادة على غيره انها ليست باسم تفضيل قوله وليست على احد  
ثلاثة اوجه فانه قلت افرادنا افضل تفضيل لان الدنيا تاجت  
لادنى وفيها معنى تفضيل مع انها لم يفعل على احد هذا لانه قلت  
لم كثير استعمال اسم لا يستعمل الاسماء التي لا تفضل فيها والظاهر ان  
يكونا مستعملين في هذا المعنى لا المثل قوله قلت الكتاب حسن الملك

على يد ابي عبد الله المحمدي في كتابه في علمي طر الهم لا معقولة  
رسمه في كتابه في علمي طر الهم لا معقولة  
الكتاب حسن الملك  
نحوه كلاما معقولة





الفاظ لفظ وضع لفظ معنی کلمه در اصل لغت بمعنی است و در اصطلاح  
لفظ است که وضع ندارد بلکه باشد از برای معنی که معنی است و لفظ  
لام در اللفظ از برای معنی است یعنی معنی کلمه یا معنی کلمه پس کلمه  
آنست که نگار شود و معنی لفظ در اصل لغت رسمی است کلمه لفظیست  
الرحی الدقیقی بعد از آن متعلق بقره است در رسمی از زبان و این مراد  
معنی مصدر است و لفظ این معنی تلفظ است و کلمه فنی معنی  
مخفوق و مراد از لفظ در اینجا با اصطلاح کلمه صوت است که خارج  
شود از زبان و چهارده بنابر پنج حرف عوامی که حرف باشد  
چون مره استخوانم خواه زیاده باشد چون زید خواه ممل چون  
جست خواه متعلق چون مرتب و معنی در اصل لغت نهادن است  
و در اصطلاح تعیین شریعت با نا اشیای دیگر و وجه که چون اول  
معنوم که در شایع معنوم کرد و در اینجا را در بر معنی محب و محبوب  
الفاظ مخطوط و معنود و اشارات و تفسیر و غیره الفاظ و در  
اللفظ خوانند و معنی معنود است در زبان که از خوانندگیان کنند  
و لفظ معنی یا معنی است یعنی مقصد یا صیغه معنول است که صفت  
معنی بوده چون مرئی بعد از آن تحقیق کرده اند و معنی مرئی است  
که جزء لفظ او دلالت کند بر جزء معنی او و کلمه معنی است و معنود ما  
بود و تغییر او و تعریف او است و در لفظ چهار چیز در اصل لغت الفاظ

و جمله الفاظ مستعمله معنوده و مستعملات مرکب کلامی چون زید قائم  
و مرتب زید و مرکب غیر کلامی چون غلام زید و فی الدار و بقیه وضع  
خارج شد و معنولت و بقیه افعال خارج شد مرکبات کلامی و غیر کلامی  
زیرا که جزء لفظ مرکب دلالت میکند بر جزء معنی پس لفظ و معنی  
در وی مرکب باشد و باقی که آن کلمات اند دو الی اربع در لفظ  
داخل نیست و مثل عبدالله در حال حال که علی شخصی باشد در لفظ داخل  
نیست پس مثل عبدالله در حال حال کلمه باشد بقیه تعریف کافه  
در تفسیر مفصل و مصباح پس بر این صاحب لایم آید که یک کلمه  
در یک حالت دو اعراب باشد و عذر آنست که این دو اعراب در  
اصل بوده است که مصنف و مضاف الیه بود درین حالت یک کلمه  
شده است آن دو اعراب اصل باقی ماند و تعریف مصباح این شکل  
دارد نیست و قید افعال معنی در تعریف کلمه لفظ از برای اعراب مثل  
الرجل است که در حرف آن لفظ خوانند نه افعال مثل زید قائم و فی  
الدار و نظایر آن بدانکه وضع مستلزم دلالت است زیرا که دلالت فهم  
شئی است از شئی دیگر پس چهار وجه را که وضع باشد دلالت باشد پس  
بعد از ذکر وضع احتیاج بدانکه دلالت باشد لیکن دلالت مستلزم وضع  
نیست زیرا که شئی که دلالت بعمل باشد همچنانکه لفظ در مجموع از دو  
جدا بر وجود لفظ و شایه که بطبع باشد همچو دلالت افعالی بر مفعول  
سینه پس بعد از ذکر دلالت احتیاج باشد بدانکه وضع در تعریف کلمه و لفظ

در موضع اگر چه بعضی لغو است لکن چون در اصل مصدر بوده است  
 در وی غیریت که راجع باشد بکلمه تا وجوب بود مطابقت او بکلمه  
 در تعریف و مفرد اگر مفعول خوانند تا صفت دویم لفظ باشد  
 شاید نیز اگر افعال لفظ و معنی ملازم یکدیگر اند چه معنی مفرد است  
 غرضی متفاد شود از اجزاء لفظ و لفظ مفرد است که جزء وی کلمه  
 گفته بر جز و معنی پس هر چه با فرد معنی خارج شود با فرد لفظ نیز  
 خارج شود و مثل عبدالله در حالت علمیه لفظ مفرد و کلمه باشد  
 بتغییر کافی **و** لفظی کلمه منقسم است باین سه قسم زیرا که چون  
 کلام موضع است از برای معنی مفرد پس دلالت کند بر آن معنی و مع  
 آن معنی مفرد یا در نفس کلمه باشد یعنی بخودی خود دلالت کند بر آن  
 معنی یا در نفس کلمه نباشد بلکه محتاج باشد بکلمه دیگر تا بواسطه آن  
 دلالت کند بر معنی مفرد خود قسم دوم حرف است چون من و الا  
 که محتاجند در دلالت بر آمده او آنها بکلمه دیگر چنانکه گوید است  
 من ایضه لا الکوفه و قسم اول که دلالت میکند بر معنی خود بی  
 احتیاج بغير خالی نیست که معنی وی متعین مستقیم یکی از ازمه  
 شد یا متعین نیست اولین فعل است و دومین اسم **و** علم  
 بدستی که دانسته شد یا بخوبی یاد کردیم از وی تقسیم کلام و تقسیم  
 هر یک از آن تمام نشده زیرا که معلوم شد که حرف کلمه است که دلالت  
 کند بر معنی که در نفس او نیست معنی در دلالت کردن بر آن معنی

نکته

محتاج است بکلمه دیگر و فعل کلمه است که دلالت کند بر معنی که در نفس  
 اوست و آن معنی وی متعین باشد یکی از ازمه ثلاثه که آن است  
 و حال و استقبالی است چون ضرب و یضرب و سوق یسوق  
 و هم کلمه است که دلالت کند بر معنی که در نفس وی است و متعین  
 یا احد از منه ثلاثه نیست پس کلمه شریک است میان هر قسم  
 و حرف متعارف است از آن دوی دیگر باینکه در دلالت مستقل  
 نیست بلکه محتاج است بغير و فعل متعارف است از حرف بتقلید  
 و عدم احتیاج و از اسم با قرآن یکی از ازمه ثلاثه و هم  
 متعارف است از حرف بتقلید و از فعل بعدم اقرآن **کلام**  
 کلام در لغت سخن است خواه اند که خواه بسیار و در اصطلاح  
 نحاة لفظیه است که متعین باشد و کلمه را با ستاد و مراد پندار  
 نسبت کلمه است یا دیگر کلمه بروی که فایده دهد مخاطب را لفظ  
 مشا و است همملات را و کلمات را و مرکبات کلامی و غیره  
 را و بقید تعین دو کلمه بیرون رفت همملات و کلمات مفرد  
 و بقید نهاد بیرون رفت مرکبات غیر کلامی چون غلام زیند  
 و حیوان ناطق که مرکب از بی دو متعین دو کلمه اند و در میان  
 آن دو کلمه نسبت است لیکن مخاطب را فایده ندهد پس بنابر  
 بنامند و باقی ما در حد کلام مرکبات کلامی خواه جزئی چون  
 ضرب زیند و ضربت میزند و زیند قائم و خواه ان شاء چون ضرب



ولا تضرب که هر یک متضمن دو کلمه اند یکی مفعول و دیگری مستتر  
و همناد در میان ایشان نیست زیرا که محلی طلب را فایده ندارد  
و همناد و تقیید کلمه را بر تقیید کلام مقدم داشت زیرا که کلمه  
مقدم است و کلام مرکب و مقدم مقدم است بر مرکب و اما  
در تقیید کلام کلام را خود است پس کلمه را باید داشت تا تقیید  
کلام معلوم شود و **در تقیید** ترکیب در میان کلمات سه گانه  
برشش قسم است سه از یک جنس اسم و فعل فعل حرف  
حرف ساز و فعل مختلف اسم و فعل اسم و حرف و  
فعل حرف و کلام حاصل میشود الا از دو ترکیب زیرا که  
کلام را نایاب است از همناد و همناد را نایاب است از همناد  
و همناد الیه و همناد و همناد الیه موجود نیست الا در دو اسم  
که یکی همناد شود و دیگری همناد الیه یا از فعل که همناد شود و  
اسم که همناد الیه شود و از آن چهار ترکیب باقی صورت  
نماند زیرا که از ترکیب حرف با حرف همناد حاصل نمیشود  
و از همناد الیه و از ترکیب فعل با فعل همناد حاصل نمیشود  
همناد الیه و از ترکیب فعل با حرف همناد الیه باشد و از ترکیب  
هم با حرف یا همناد همناد است یا همناد الیه **اسم و فعل**  
حد و تقیید اسم از وجه تقیید کلمه با قسم ثلثه معلوم شود بود  
بطریق تبعیت و ضمن و اینجا ذکر کرد با صلاحت و صریح یعنی

اسم کلمه است که دلالت کند بر معنی که آن معنی و لغت اسم است  
و اسم در دلالت کردن بر آن معنی مستقل است و محتاج به غیر خود  
نیست و آن معنی مقرر نیست باحد از منته ثلثه یعنی لفظ اسم  
بجای وضع دلالت نمیکند بر اقران معنی خود یکی از آن از منته  
پس معنی مادی علی معنی مشترک است میان مجموع کلمات و قید  
تفسیر حرف را از تقیید اسم اخرج کرد و قید عدم اقران با حد از منته  
ثلثه علی را اخرج کرد از حد اسم **در تقیید** اسم را تقیید کرد و وجه  
از آن بعضی از خواص او را ذکر کرد اما او را همچنانکه تقیید بشناسند  
بجمله و علامه بشناسند و از جمله خاصهای مشهور اسم و فعلی لام  
تعریف است یعنی هر کلمه که در وی الف لام تعریف باشد این اسم بود  
چنانکه از اجل و الفرس و لام تعریف مخصوص با اسم شد زیرا که قابل  
تعریف و تعین متغی است و در آلفن قرع یعنی هر چه در وی قرع باشد  
آن هم بود و اختصاصی بر اسم از آن جهت است که حرف قرع مخصوص  
با اسم تا معنی فعل را با اسم برساند و در آمدن تنوین است و آن تنوین  
ساکنه که تابع اعراب کلمه باشد چون نیند و رجل و نیند و جمله و نیند  
و رجل و تنوین مخصوص است با اسم زیرا که معنی وی در اسم نایب شود  
چنانکه بعد ازین معلوم کرد و از جمله خواص اسم همناد الیه است زیرا  
که فعل اگر چه همناد شود همناد الیه تواند بود و حرف صلاحت به کلام  
ندارد و از جمله خواص وی صلاحت یعنی مضاف و مضاف الیه تقیید

و در جری باشد الا اسم چون غلام زید ای غلام زید **و در جری**  
**و در جری** اسم اگر آخر وی مختلف شود با اختلاف عوامل از معرب گویند  
 و اگر مختلف نشود از اسمی خوانند و تغییر بر دو قسم از آنچه گفته  
 شد معلوم گشت لیکن تغییر و تغییر معرب بر وجهی است که  
 معرب اسمیت که مرکب شده باشد با کلمه دیگر و آن اسم باشد  
 با صبی الاصل که آن حرفت و فعلی و امر مخاطب و از جمله علم  
 معرب است که آخر وی مختلف شود با اختلاف عوامل چنانکه یاد  
 زید و رایت زید و مررت برید و صبی است که صبی الامل  
 باشد چنانکه دانسته شود و از جمله علم او است که آخرش مختلف  
 نشود با اختلاف عوامل **و در جری** بعضی گفته اند که اعراب اسم اختلاف  
 آخر اسم است با اختلاف عوامل و بهتر آنست که اعراب هر کس است  
 یا حرف که با و آخر اسم مختلف شود لفظا یا تقدیرا و اعراب را در  
 اسم وضع کرده اند تا دلالت کند بر معانی که در اسم موبت در این  
 یعنی اسم را در معنی است یکی صفتی وی که از جوهر اسم معلوم شود و  
 دایم لازم او باشد و دیگری معانیست که موبت برستای و در آن  
 چون فاعلیه و مفعولیه و اضافه و جوهر اسم برین معانی معتوره  
 دلالت میکند پس محتاج افتاد بوضع علامتی از برای آن معانی معتوره  
 فان حرکات و عروفت که در آخر اسم مختلف شوند با اختلاف عوامل  
 و اعراب را در آخر اسم وضع کردند زیرا که بعضی اسم دلالت میکند بر صفتی

اعراب

و در جری دلالت میکند بر صفت مستی پس با چار علامت صفت موقوف  
 باشد از علامت ذات موصوف **و در جری** انواع اعراب است  
 رفع است و نصب و جر و این اسم اندک بار حرکات و عروفت  
 اطلاق کنند و بر حرکات بنا شده اطلاق نکنند و صفت و فاعله  
 مستعمل در حرکات بنای اند و گاه باشد که در حرکات اعراب نیز  
 استعمال کرده شود و در رفع علم فاعلیت است زیرا که فاعل یکیت  
 در رفع ثقیل است پس ثقیل را ثقیل دادند و نصب علم مفعولیت است  
 زیرا که مفعول پنج است و نصب خفیف است پس خفیف را بکثیر  
 دادند و جر علم اضافیت است زیرا که مضاف الیه اعراب دیگر نماند  
 که علم وی شود **و در جری** عامل پیش بخوان آنست که بوی مفعول و  
 حاصل شود معانی مقصوده که مقتضی اعراب پس در جری زید  
 جری عامل است که بوی حاصل شده فاعلیه که مقتضی نصب است تا  
 علامت وی باشد و در رایت زید رایت عامل است که بوی حاصل  
 شده مفعولیه که مقتضی نصب است تا علامت وی باشد و در  
 مررت برید با عامل است که بوی حاصل شده معنی اضافه که مقتضی  
 جر است تا علامت وی باشد **و در جری** فاعلی که موقوف  
 باشد چون زید و رجل و جمعی گفته اند موقوف باشد چون رجال و  
 طایفه اعراب وی در حالت زنی بضم باشد و در حالت زنی بفتح  
 و در حالت جر بکسر و چون جری را در اصل و رایت رجلا و مررت



برجل و جامة طلبه و مررت طلبه و اعراب درین  
 دو موضع بر اصل خود است **جمع المثنی** و جمع مثنی سلمه که باطن  
 و تاسست در حالت رفی بضمه است و در حالت رفیع و جری کسره  
 به یقین و التالی جری است بنا بر آنکه در جمع مذکر سالم نصب تابع جری است  
 چنانکه دانسته شود **جمع المثنی** و اسمی که لا یعرف باشد در حالت  
 رفی بضمه است و در حالت رفیع و جری بضمه پس جری و تابع نصب  
 چنانکه بعد ازین مذکور کرد **جمع المثنی** و اعراب اسماء مشته از جهت  
 که بحر و فست خلاف اصل است لکن از جهت اکثر رفع ایشان بود  
 و نصب ایشان بالغ و جری ایشان بیاست بر صلت زیر که  
 این معروف احوات این حرکاتند و اسماء مشته چون مضاف باشد  
 اعراب ایشان بحر کانت بر قاعده چون جامه یا درایت یا اگر  
 و مررت یا بانه و چون مضاف باشد باید و مشکله اعراب ایشان  
 تقدیری باشد چون جامه یا درایت یا و مررت باید و نزدیک  
 بعضی نحو باین مرسمی که مضاف است بیا و مشکله مثنی است و اعراب  
 اسماء مشته بحر و فست که ندانند جهت اکثر چون جمع مثنی و جمع سلمه  
 مذکور اعراب بحر و فست خوانند که بعضی آنها را اعراب بحر و فست  
 تا میان آنها دو مثنی و جمع سلامت بکار و مشته باشد و شش نام  
 احتیاط کردند زیرا که هر یک از مثنی و جمع سلامت را اسماء عربی است پس  
 هر یکی در مقابل اولیه اند و این سخن هم را احتیاط کردند زیرا که با

می

مثنی مثنی است دارند بنا بر آنکه مثنی بر تعدد نه مثله با بقیه  
 این است و اخ مثنی از اخ دیگر و علی هذا القیاس و بعضی در او  
 این اسماء جری و فست مذکر سلامت ایشان دارند که قایم مقام عربی  
 شوند و کافی در نحو کسره است زیرا که هم خویش و ندرت از  
 جمله شود **جمع المثنی** نشینند در اسماء میر و در رفی بالغ و نصب  
 و جری بیاد جمع سلامت مذکور بعضی اسماء میر و در رفی بوا  
 و نصب جری بیاد اعراب ایشان بحر کانت اصل است و وجه صلت  
 و سبب آنست که اعراب بحر کانت اصل است و وجه صلت و نشینند  
 جمع بحر کانت نشینند است هر دو رفی واحد مذکور اعراب بحر کانت  
 پس اصل را با اصل دادند و رفی را برفع و قیاس آن بود که اعراب  
 نصب باشد در هر دو و یکم برین تقدیر رفی میان نشینند و جمع سلمه  
 نشینند و الا بکسره نشینند و فست نشینند و در حال مضافه نشینند  
 نقطه نشینند پس نشینند و جمع یکم نشینند نشینند پس اعراب انکه علامه  
 نصب باشد استنباط کردند زیرا که موجب التباس بود و یا را در حالت  
 جری و رفی هر دو دادند و رفی کردند میان نشینند و جمع بانه مثال  
 یا در نشینند مقتضی باشد و نشینند و جمع ماقبل یا مکرر باشد  
 و نشینند مقتضی و چون نصب را علامه بود و او را تابع جری کردند  
 و او را بحر دادند در حالت رفی و مستحسن بود که باین حرف  
 عروفت بکار ساقط شود پس این حرف را علامه رفی است چنانکه

انقلبت و به نشاندادن که هیچ واژه نیست **مکمل** معنی لفظ است  
و معنی المعنی لفظی است اعیان احوال که بحركات و جنبش  
احوال که بحروف پس هر دو را رعایت کردند و هرگاه که کلام لفظی  
باشد فظ که هست رعایت جان لفظی کردند که هست و اگر  
بحركات دادند که هست این بحركاتی تقدیری باشد زیرا که در  
آخرش اوست و اگر چه بالتقارر است که بیست و چون جایگاه  
الرجلی و رایت کلام الرجلی و حررت کلام الرجلی و هرگاه که  
مضاف به بحر باشد که حرف رعایت جانب معنی است که حرف است  
و احوال بحروف و هر حرف است بطریق معنی چنانکه جایگاه کلام  
و رایت کلام و حررت کلام و کلام که کلام است و دارد  
و اثنان اگر چه لفظی مفرد است لیکن صورت او صورت مثنی است  
و معنی معنی مثنی پس او را احوال مثنی دادند چنانکه جایگاه  
اثنان و رایت اثنی و حررت یا مثنی **مکمل** لفظی است  
لیکن معنی وی جمعیت پس او را حکم اشرف جموع دادند که آن جمع  
ند که سالم است پس معنی بواو است و نصب و جرح و یا چنانکه  
کوبیده جایگاه اول و مال و رایت اول و مال و حررت باو بی مال و لفظ  
عمر و و خواهران معنی کانه او لفظی اند که در معنی آن  
تقدیر است و صورت ایشان صورت جمع پس احوال ایشان همچون  
احوال جمع مذکر سالم است چنانکه کوبیده جایگاه عثرون رجله و رایت

عثری

عثری رجله و حررت عثری رجله **للمقل** و به نشاندادن که احوال  
بر دو نوع است لفظی و تقدیری و چون احوال تقدیری اند که  
پس و رایتان کرد تا معلوم شود که ماعدای وی هم لفظی اند چنانکه  
خواهد گفت و احوال تقدیری را دو سبب است یکی تقدیر و دیگری  
هتقال تقدیر است که حرف که حرفی است قابل حرکت و احوال  
باشد همچون همی که در آخر احوال باشد خواه در لفظ موجود باشد  
چنانکه بعضی از احوال خواه محفوظ باشد بالتقارر ساکنی چون  
عقار و حرفی پس احوال صیغی هم تقدیری باشد و یا و همچنانکه  
هم عربی بحركات مضاف شود یا شکلم چون علامی و داری  
کتابی زیرا که چون ماقبل یا شکلم بوسط مناسبه یا کمبود  
پس احوال وی در حالت رفعی و نصبی تقدیری باشد زیرا که بحرف  
در یک حالت قابل دو حرکت نیست و در حالت جری نیز هم تقدیری است  
زیرا که بحرف در یک حالت دو حرکت متفق قبول نمواند که دلیل بر  
اینست هم مطلق تقدیری باشد و بعضی گفته اند که در حالت جری  
احوال لفظی در یک حالت ماقبل یا کمبود است و این میگوید نیست زیرا  
که این کسر بوسط مناسبه یا موجود است پیش از و ابدن و احوال  
جری پس این احوال نباشد و بدانکه احوال تقدیری در حرف نیز  
موجود است وقتی که حرف و احوال در لفظ ساکن باشد و چنانکه  
جایگاه الواقوم و رایت ایا القوم و حررت یا القوم و اشتغال



آنست که حرفی که محلی اعراب است قابل حرکت احوال باشد اما ثقیل و  
 کران نیز همچون اسمی که آخر او یا باشد و ما قبل او مکسور مثل قانون  
 و دایع و القاضی و الداعی اعراب یخیزان هم در حالت رفع و  
 جری تقدیر است یعنی تقدیر است بر یا مملو یا محذوف زیرا که صحت  
 و کسره بر یا ثقیل اندام در حالت یخیزان اعرابش لفظی است زیرا که  
 فتحه خفیف است و نحو مسلمی این عبارت است از است با و اعراب تقدیر  
 در جری و فتحه که کسره جاد و مسلمی مسلمون بود لکن با فتحه  
 افتاد مسلمی شد و او و یا جمع شدند سابق ساکنی و او را با کردند  
 و یا را در یا از غام کردند و ما قبل یا را مکسور کردند مسلمی شد چون  
 و او که علامت رفع بود بلکه مانند اعرابش در حالت تقدیر شد یا  
 در حالت نصب جری چون یا که علامت هر دو اعراب است باقیست اعراب  
 و بحرف درین دو حالت لفظی باشد زیرا که از غام یا که در لغت است  
 او را از حقیقت خود بیرون برد پس اعراب بحرف تقدیر یکنوا  
 در بعضی احوال و بدانکه اعراب بحرف تقدیری یکنوا در جمع حوال  
 چون جاد و ابوالقوم و رایت با القوم و مرث باید القوم **حرف**  
**للمضارع** اسم غیر منصرف است که در دو حالت باشد از نه علت یک  
 باشد از نه که مکرر شود **حرف** فان نه علت عدل است تا آخر و مثله  
 این نه علت بر ترتیب ذکر این علل است پس هر مثال عدل است و  
 برین قیاس و فایده منصوبت بر آنکه حالت از لوزن یعنی و

در نه

و بمنع الوقف اعراب حال کونه از فایده **هذا المقام** سیع  
 ذکر علل بطریق نظم نزد یک کردن است بیاد که قتی چه خط  
 شعر آسان تر است و بعضی گفته اند که مراد آنست که هر یک از این نه  
 را علت منع صرف خواندن سخن است تقریبی تحقیق زیرا که  
 علت بحقیقت دو است که یا یکدیگر جمع شوند یا یک که مکرر باشد  
**حکم** حکم لایصرف است که در وی کسره و تنوین باشد زیرا که  
 این نه علت که مذکور شد صرف فرغ اند عدل فرغ معدول عنه و نحو  
 فرغ موصوف و تا بدست فرغ تذکر و تعویض فرغ تکیه و جمع فرغ  
 عربیه و جمع فرغ واحد و ترکیب فرغ افراد و القیاس و لوزن مرثیه  
 فرغ مرثیه علیه و وزن فعل فرغ وزن اسم پس هرگاه که در یک  
 دو علت ازین نه علل جمع شود یا یکدیگر مکرر شود در دو فرغ  
 باشد پس بر فعل شود که در فعل و فرغیه است بنسبت با اسم یک  
 از جهت شقاق زیرا که فعل مشتق است از مصدر که اسم است و  
 دیگری از جهت افتاده که فعل در قایده داو و محتاج بهم است  
 و اسم از مستغنیست و چون اسم باین دو فرغیه متشابه است  
 با فعل منع کردند از وی دو چیز که در فعل نیست یک کسره دویم  
 تنوین و بقیه که عراز و ممنوع است زیرا که در لایصرف مرثیه  
 لیکن تابع نصب است یعنی بفتح است چون مرثیه با حذو علی جمع  
 نمونست سالم و جمع مذکر سالم که نصبشان کتاب جرئت **حرف**

منصرف را جایز است که منصرف و منقون سازند بدو سبب یکی  
 ضرورتی که در آن است نباید الا بقانونی چنانکه در قول شری  
 صفت علی صفت لوانها صفت علی الايام حرف لیا لیا  
 یا وزن راست آید لیکن اندک خطا باشد که انرا از حاق ضرایب  
 چنانکه در قول شری الوی این هر موز غیر شلوه بالحق  
 منصرف است التو کت دویم مناسبه یعنی هم غیر منصرف که  
 با اسم منصرف منقون جمع شود پس جایز و مستحسن باشد که آن  
 غیر منصرف را منقون گردانند تا مناسب رفیع خود باشد  
 چنانکه سلسله سلاسل بوجه صحت اغلا لا و غیره منقون شده  
 اند **و اما بقوم** **حقا** و سبب است که هر یک از این کلمات بشوند  
 و قایم مقام دو علت منع صرف میگردند و اسم را لای صرفی  
 سازند که جمع قصه که بهایست جموع رسیده باشد یا جمع اجمع باشد  
 حقیقه چنانکه اکال لب و اساور و اناجیم و در عدد و حرف  
 و مرکبات موافق آن باشد پس درین جمع دو جمعیت باشد یا  
 تحقیقا یا تقدیرا و بواسطه این دو جمعیت اسم لای صرفی در  
 دویم تأییدت بالحق مقصوده یا ممدوده چون صبا و حمراء و غیره  
 اسم تأییدت است و لزوم تأییدت زیرا که در جمیع جمل نمونند و در  
 حمراء نمونند و لزوم تأییدت بمنزله تأییدت است پس تأییدت در  
 وی مکرر باشد و هم بواسطه دی لای صرفی باشد **و اما** **الحال** **عل**

درین موضع مصدر فعل مجهول است بمعنی معد و است بمعنی معد و ثیه  
 هم فروع اسم است از صیغه اصحاب خود بصیغه دیگر یا تحقیقا یا تقدیرا  
 فروع تحقیقی است که دلیل غیر منع صرفه ثلاث کسره بر آنکه این اسم  
 از صیغه دیگر که اصل و است بیرون آمده است باین صیغه چون  
 ثلاث و دلیل بر معد و ثیه وی آنست که لفظ وی مکرر است و غیر  
 مکرر است و اصل آنست که هرگاه لفظ مکرر باشد لفظ نیز مکرر باشد  
 چنانکه در جاهان المقوم ثلثه ثلثه پس معلوم شد که ثلاث معد و است  
 از لفظ مکرر که آن ثلثه ثلاث است و برین وجه است حال در احاد  
 و موحده و ثانی و ثنی و ثلاث و مثلث و رباع و مربع و تا اینجا  
 خلط نیست و در ماورای وی تا عشار و معشر خلط است که آمده است  
 یا نه و صواب آنست که آمده است و سبب منع صرف در ثلاث و چهار  
 و جماعت چنانکه معلوم شد و وصفیه نیز از ثلثه ثلاث در دو  
 و صیغه است عارضی چون ثلاث و مثلث ما خود شذازی و صیغه  
 در این اصحاب باشد و عدل در آخر تحقیق است زیرا که آخر  
 جمع آخری است و آخری تأییدت آخر است و آخر فعل تفضیل  
 زیرا که معنی وی در اصل این بود و اگر چه معنی درین زمان است  
 که دیگر و شرط فعل تفضیل چنانچه دانسته شود آنست که مستعمل باشد  
 باللام یا اضافیا کلامین و لفظ آخر چون مستعمل باللام و ههنا  
 نیست اصل وی آن بود که باین باشد بر صیغه فعلی پس اصلش آخرین

سرو است



بوده باشد ازین صیغه جمع بیرون برند صیغه آخر بر عدل در دو  
 تحقیق باشد و بسبب منع صرف در و عدالت و صیغه جمع و بسبب  
 منع صرف آخر و نند عدالت و صیغه جمع و همچنین عدل در  
 جمع تحقیق است زیرا که جمع جمع جمعا است و جمعا فعلی است  
 یعنی صیغه مثل جمعا و قیاس فعلی است که جمع و بر فعلی است  
 یا فعلی است چون صحاری و صحاروات پس قیاس جمعا است  
 که جمع و بر جمعا باشد یا جمعا و آن پس جمع معدول است از جمعا  
 یا جمعا و آن پس عدل در و تحقیق باشد و بسبب منع صرف و  
 عدل است و وصیغه اصل و بعضی گفته اند که عدل است و تعریف  
 تا کیدی و جمعا که مؤنث جمع است اگر فعلی است صفت بودی قیاس  
 جمع و بر فعل بودی چون هر که جمع جمعا است و جمع معدول  
 از جمع بودی و برین تقدیر نیز عدل تحقیق بودی لیکن جمعا جمع  
 در حالتی که تا کیدند پس صیغه پس قیاس جمع و آن است که اول  
 گفته شد و عدل تقدیری است که جمع و بسبب منع صرف  
 دلالت کند بر آنکه در آن اسم عدل است لیکن چون آن اسم در  
 کلام عرب لایستفاد باشد پیش از یک سبب منع صرف در و نظام  
 بنا شد پس احتیاج افتد از برای رعایت قاعده منع صرف تقدیر  
 پس دیگر و چون عدل تقدیر نتوان کرد عدل تقدیر باید کرد  
 چنانکه عمر و زفر که در کلام عرب لایستفادند و درین یک بحر حلیه

بج

پس ظاهر نیست پس عدل را در دو تقدیر کرده اند گویند که اسم او  
 در هر حال عام و از آن گذشته است از آنجا بصیغه عمر و زفر آورده اند و  
 ذکر نظام درین مقام مناسب نیست زیرا که باب نظام که علم است  
 مؤنث است در لغته اهل مجاز مبنی است بر پنج اخوات ثلاث خود که  
 آن فعال است یعنی ام چون نزال و فعال معدول از مصدر چون  
 مجار که بمعنی انحراف است و فعال معدول از صیغه چون یا فضا  
 در لغته مبنی قیاسی که باب نظام معرب است و غیر منفرد و دیگر  
 اخوات او مبنی نیست در نظام دو سبب ظاهر است علمیه  
 و تائید پس احتیاج تقدیر بر عدل بنا شد از برای منع صرف اما  
 از برای موافقت با اخوات ثلاث در و تقدیر بر عدل میکنند و اگر  
 چه ضرورت نیست از برای منع صرف باین تقدیر پس اول است  
 که نظام درین باب مذکور بنا شد چنانکه در بعضی نسخ کافیه است  
 شده است اسمی که در مقابل فعل عرف است منقسم است  
 بدو قسم یک آنکه دلالت کند بر ذلت و ملاحظه صیغه از صفات  
 و چون رجل و فرس و حیدر و شیخ و دیگری آنکه دلالت کند بر  
 ذلت با ملاحظه صیغه از صفات و چون امر و همفر و ضارب  
 و مضروب و بجاع و جبان قسم اول را اسم خوانند و دوم را  
 وصف و صیغه خوانند پس وصف و صیغه آن اسمی است که  
 دلالت کند بر ذلت باعتبار صیغه از صفات و یعنی جمله از

حالات وی در شرط وصف در باب منع صرف آنست که وصفیتش  
 اصل باشد خواه باقی و خواه زایل و یا اینست که کرده است بقوله  
 فلا تفره بعلیه یعنی منفرد نیست و وصف اصل را در منع صرف  
 بر قال و وصفیت بعلیه اهمیت پس از برای این وصفیت خاصیه  
 در باب منع صرف معتبر نباشد زیرا که عارض را از باده قوه غایت  
 و ازین جهت است که اربع در مرتبه ثبوت لایع مصرف است زیرا  
 که لفظ اربع در اصل اهمیت از اسماء عدد و اگر چه درین  
 موضع وصف است لیکن چون وصفیتش عارض است در  
 منع صرف معتبر نیست که اگر معتبر بودی با وجود وزن فعل  
 بایست که اربع لایصرف بودی و چون وصفیت اصلیه در منع  
 صرف معتبر است و اگر چه زایل شده است بعلیه اهمیت از جهت آن  
 که اسود وارقم که در اصل وصف اند و بعلیه افعال اهمیت  
 شده اند درین حالت اهمیت نیز لایصرف اند زیرا که وصفیت  
 اصلیه قوه دارد که با وجود غلبه اهمیت آن وصفیت را اعتبار  
 چنانکه کرد پس در هر یک از اسود وارقم دو سبب منع صرف است  
 وزن فعل و وصف اصلیه و اگر گاه که اسود یعنی سیاه باشد و  
 ارقم یعنی سیاه و سفید در منع صرف این بجای نیست زیرا که  
 وصفیت این باقیست و همچنین است حال ادم که در اصل  
 صفت است یعنی اسود و بحسب افعال اهمیت قید شده است پس

بنی

در خیال لایصرف است بسبب وزن فعل و وصف اصلیه که زایل شده است  
 و اگر گاه که مستعمل شود یعنی اسود در منع صرف وی تکالیف نیست  
 یعنی از برای آنکه وصفیت معتبره در منع صرف باید که حقیقه  
 باشد پس اگر گاه که وصفیت اصلیه محقق باشد خواه باقی و خواه زایل  
 ام لایصرف باشد بران وجه که دهنه شده و اگر گاه که وصفیت اصلیه  
 محقق نباشد بلکه متوهم باشد منع صرف ضعیفست چنانکه در  
 افعی اهمیت است در غایت جهانت زیرا که افعی از اخوان کذا که  
 قد است حیث ثمر است پس منع صرف افعی بواسطه وزن فعل  
 و وصفیت متوهم ضعیف باشد و همچنین است حال در اصل  
 که اسم جمع است لیکن در وی توهم کرده اند که مأخوذ از اصل است  
 یعنی حکم تا فاعل پس منع صرف وی بواسطه وصفیت متوهم  
 ضعیف باشد و همچنین است حال حمل که نام طایر است که در  
 وی خاله است پس توهم کرده اند که در وی اعتبار و وصفیت است  
 کویا که معنی اصل آنست که خالهها دارد پس منع صرف وی  
 از جهت این وصفیت متوهم و وزن فعل ضعیف است  
 دهنه شد که تا یث بالف مقصوره و مدوده و غایت  
 در منع صرف و حتیاج نیست با وی بسبب دیگر و اما تا یث تا  
 خلا نیست که تا در وی مفعولست یا مقدر که مفعول است شرط  
 وی در منع صرف آنست که با غلبه باشد و با وجود این شرط منع صرف



لازم باشد چنانکه در علم و حجت خواهیم و خواهان و آثار  
 طبع از جهت است که با وجود کلیه تالیفات لازم باشد و اگر کلیه  
 باشد آن تالیفات لازم نباشد چنانکه در ضار و لازم را قوت  
 است که بواسطه آن معتبر است در منع صرف و غیر لازم را آن  
 قوت نیست و اگر مقدار است و آنرا تالیفات معنوی خوانند شرط او  
 در جواز منع صرف هم طبع است لکن شرط وجوب منع صرف یک  
 از امور سه گانه است یا زیاده عروف کلمه بر سه حرف چنانکه در  
 زینب یا نحو که اوسط چنانکه در سقر یا وجود حجه یا وی چنانکه  
 در ماه و جواری در هند و رعد که در ایشان تالیفات معنوی  
 و طبعی جایز است صرف و منع صرف چنانکه در کلمه است  
 که سه تالیفات افضل میزند رعد و لم تسق رعد علی الخ  
 زیرا که سکون و وسط موجب خفت است و منع صرف از جهت  
 ثقل است از جهت آنکه در سه هم بدو فرعیه با فعل که ثقل است  
 موجب ثقل آن است پس هرگاه که در هند ملاحظه شود  
 کنند لایم صرف از هند و هرگاه که نظر کنند که سکون و وسط با ثقل  
 عروف موجب خفت است و باین سبب مقاومت میکند او را  
 منفرد گرداند و در زینب منع صرف واجب بواسطه زیاده  
 عروف وی بر نداشت و در سقر که علم طبعی است از طبقات مختلف  
 منع صرف واجب بواسطه تحرک و وسط و در ماه و جواری که علم

دو بده اند منع صرف و حجت زیرا که با طبعی و تالیفات عجم  
 نیز جمع شده است و چون بهای منع صرف زیاده برداشته  
 سکون و وسط مقاومت نتواند کرد تا صرف جایز شود  
 و هشتم که هرگاه که تا ملحوظ باشد فرقی نیست در آن  
 آن هم علم مؤثبات باشد یا علم مذکور چنانکه در حجت و طبع گفته شد  
 لیکن هرگاه که تا مقدار باشد اگر علم مؤثبات است حال او در جواز  
 منع صرف و وجوب منع صرف است که مذکور گشت و اگر علم خلاف  
 شرط وی در منع صرف است که عروف کلمه زیاده از سه باشد  
 پس قدم که هم جنس است و مؤثبات معنوی است اگر علم مذکور شود  
 منفرد باشد زیرا که آن تالیفات اصیل و طبعی مذکور زایل شد و هیچ  
 قایم مقام ندارد و طبعی تنها منع صرف نمیکند پس صرف قدم  
 در این حالت واجب شد و اما عقرب که هم جنس است و مؤثبات  
 معنوی است اگر علم مذکور شود لایم صرف باشد زیرا که تالیفات زایل  
 شد لیکن قایم مقام تالیفات موجود است که آن حرف را مع  
 بدلیل آنکه قدم را چون تصحیف کنند تا مقدار ملحوظ گردد قدیم  
 گویند و عقرب را چون تصحیف کنند عقرب گویند و تا مقدار  
 ملحوظ نگردد و این معنی دلالت میکند بر آنکه حرف را مع قایم مقام  
 تا است پس عقرب در حالتی که علم مذکور است در دو سبب است  
 طبعی و تالیفات بواسطه قایم مقام تالیفات منع صرف او واجب

باشد تعریف کرد باین منع صرف معتبر است تعریف علی  
 نیز اگر تعریف مضرات و تعریف بهامات که اسما و اشیا است  
 و موقوفات موجودات الی در مقدمات و منع صرف از  
 احکام معتبر است پس این تعریفات در منع صرف معتبر  
 نکرد و تعریف بلام و باضافه غیر منصرف را منصرف میگردانند  
 یا در حکم منصرف می آورند چنانکه در نه شده بود پس چگونه سبب  
 منع صرف شود و حق باقی نماند الا تعریف علی شرط عدم  
 باین منع صرف است که علم باشد در لغت معنی عربی است  
 که تعلیمه بهی حکمی از احکام لغت خود بران جاری نگرداند  
 پس آن معنی را قوت باشد و از آن جهت در منع صرف معتبر کرد  
 و اگر لفظ معنی هم چنین باشد و عربی را بجهت استعمال کنند  
 چون لجام و خرد حکام کلام خود را از حافت و لزم تعریف کرد  
 جاری گرداند چون اللجام و الفرند و لجام افرس و فرند افرس  
 و آن معنی ضعیف کرد پس معتبر نباشد اما اگر لفظ معنی هم چنین  
 باشد و عربی را بجهت استعمال کنند بجهت معنی چون قالون  
 که اعلیت روی معنی حید و عربی را استعمال کرده اند و علی  
 شخص معنی گردانیده معنی ضعیف شده باشد زیرا که احکام  
 کلام عرب روی جاری گشته است پس قالون لای عرف شده  
 و از این معلوم شود که شرط معنی در باب منع صرف است که عربی

اللفظ

آن لفظ معنی را ابتدا بجهت استعمال کنند اندک در معنی علم باشد و شرط  
 دیگر از آن معنی در باب منع صرف اصل لغزین است یا آنکه حرف معنی  
 زیاده از سه حرف باشد چون ابراهیم یا سه حرف باشد و سطر حروف  
 چون شکر که علی حصنی است در دیار بکر و هرگاه که یک یا دو حرف باشد  
 نباشد منع صرف کند و از این جهت است که نوح و لوط یا آنکه اسم  
 معنی اند و در کلام معنی بوده اند در استعمال عرب منصرفند اگر گویند  
 که در همه و رعد و سبب است با سکون و سطر و حرف و منع  
 صرف و هر دو جایز است پس باینست که نوح و لوط که در این نیز  
 دو سبب است حرف و منع صرف و هر دو جایز بودی در جواب  
 گویم که تائید سببی است محقق و با قوت پس اعتباری با سکون  
 و سطر جایز باشد و اما آنچه سببی است مقدور و ضعیف نیز اگر معنی  
 وی است که این لفظ در کلام معنی استعمال بوده است و این زمان در  
 کلام عرب استعمال است و بجهت سببی ضعیف را با سکون و سطر  
 اعتبار نتوان کرد اگر بایا گویند که ماه و جود معنی را اعتبار کردی  
 سکون و سطر و از این جهت منع صرف و جری باشد پس معلوم است  
 که معنی با سکون و سطر معتبر است جواب است که معنی را بجهت معتبر  
 شده است از برای تقویت آن دو سببی دیگر با سکون و سطر مقادیر  
 با هیچ کدام نتواند کرد و از اینجا که معنی در تقویت سببی دیگر معتبر باشد  
 لازم نیست که او سببی باشد معتبر در منع صرف معلوم شد که هیچ



سبب است قایم مقام در سبب در منع صرف و شرط اینست  
 که بر صیغه منفی مجموع باشد و روی باشد و صیغه منفی مجموع  
 آنست که اولش منقوع باشد و حرف سیم آن لفظ باشد و بود از آن  
 دو حرف باشد یا زیاده پس بحال و مساجد و انامیم و مصالح  
 بر صیغه منفی مجموع اند و در این تاء نیست که منقلب باشد  
 در حالت وقف پس این الفاظ مجموع غیر منصرفند یا از برای آنکه  
 در این دو جمعیت است تحقیقا یا تقدیرا چنانکه گفته شد و در  
 جمعیت است در اوزم جمعیت نیز اگر این صیغه در منع و نیاست و اما  
 ملکه و صیغاه و فرانه اگر چه جمعه در صیغه منفی مجموع اند لیکن  
 در این است و از پنجمه منصرفند نیز که بواسطه وزن این  
 در منع دریافت می شود چون کرامیه یعنی کرامت و طوبیعه یعنی  
 طاعت و چون وزن این در منع دریافت شد جمعیت اینست  
 گشت و جمع دو جمعیت در این تقدیر کردن مناسب نباشد و از اوزم  
 جمعیت نیز نباشد و صیغه منفی مجموع را صیغه منفی مجموع نام نهاده  
 از برای آنکه آن صیغه را در بار جمع کردند و به نهایت جمعیت رسیدند  
 چنانکه یکبار دیگر او را جمع مکسر نتوان کرد تا صیغه او را تغییر کنند  
 از حالت مجازا لیکن جمع مله نتوان کرد چنانکه ایامی را که  
 جمع ایامی است برای این جمع کرده اند و همچنین صواب که او را  
 بر صیغات جمع کرده اند نیز که جمع مله صیغه منفی جمعند و اند بلکه

در آخر او علامتی ملحق میشود این جواب سوال است لغوی  
 سوال آنست که خبر علم صبی گفت است که طلاق کرده میشود بر  
 یک و زیاده همچنانکه اسامه که علم شریعت پس باینست که خبر منصرف  
 بودی نیز که در وی جمعیت نیست و صیغه منفی مجموعی که در خبر است  
 سبب منع صرف نیست بلکه شرط جمعیت است لیکن خبر و لایفرف  
 تقریر جواب که خبر در حالت علیته اگر چه جمع نیست لیکن منقوع  
 از جمع است زیرا که وی جمع صیغه است یعنی عظیم البطن و آن  
 جمعیت اصل در وی مجتبه است همچنانکه در صیغه اصل و منع صرف  
 وی از آن جهلت در سر و لایفه اکثر منع صرف است  
 با آنکه جمع نیست بلکه اسم صبی است که بر وجه طلاق کرده میشود  
 و توجیه منع صرف وی دو گونه است یکی آنکه لفظ عجمت لغوی  
 سوال چون عریان که او را به تعال کردند و نظای روی از عید چون  
 مصالح و انامیم لایفرف بودند و او را حکم این نظایر خود دادند  
 دویم آنکه سر و لایفه عربی است و جمع سر و اله است تقدیرا گویند  
 که هر قطعه از وی ستارست لایفرف و سر و لایفه جمع است و از توجیه  
 اول لازم آید که شایسته در وزن بسی است از سباب منع صرف  
 و از توجیه دویم لازم آید که جمع همچون عدل بر دو قسم است تحقیق  
 و تقدیری و در لغت بعضی منصرف است و بعضی لایفرف نیز که در  
 سر و لایفه صیغه منفی مجموع است بد جمعیت و این علیته منع صرف

بیست هر فاعل که جمع فاعله ناقص باشد چون جوار  
 و غواشی و رومی و دوامی و نظایر آن حکم وی در لفظ حاله  
 رفی و جری حکم قاضیت یعنی یا محذوف باشد در حاله تنگی  
 و کم تنون چون جاء جوار و مررت جوار و در حاله نصیحه یا  
 ثابت باشد متحرکه که فتحه تنون چون رایت جواری پس  
 در حاله نصیحه هیچ تکلف نیست زیرا که هم غیر منصرف است  
 جمعیه یا صیغه منتهی مجموع و اما در حاله رفی و جری بعضی گفته اند  
 که هم منصرف است و تنون را موجود است تنون صرفت بنا بر آنکه  
 اعلال مقدم است بر منع صرف زیرا که اعلال را جمع است با جوار  
 کلا و منع صرف با عراب کلا و جوار مقدم است بر عرابی و  
 کشیدگی که اصل در تمام صرفت پس از جمله جاء جوار در  
 اصل جوار بوده باشد ضمیر را ثقیل بود بینه خند و یا بالبقا  
 ساکنی بیفتاد جوار شد قبل از اعلال هم منصرف شد  
 تا اعلال کشد و بعد از اعلال صیغه منتهی مجموع ماند بلکه وزن  
 وی سلام و کلام شد و همان تنون صرف بحال خود مانده  
 پس این اسم قبل از اعلال و بعد از اعلال منصرف باشد و بعضی  
 گفته اند که قبل از اعلال منصرف باشد و چون اعلال تام شود  
 غیر منصرف باشد زیرا که در جمعیه است یا صیغه منتهی مجموع از  
 جمله آنکه یا محذوف بمنزله لفظ ثابت و ازین جهت است که عراب

بر احوالی نشد پس تنون صرف که قبل از اعلال بود اندخته  
 شد و تنون عوضی یا آورده شد پس جوار بعد از اعلال منصرف  
 باشد و تنون در وی عوضی یا محذوف یا عوضی مکان یا یا  
 و حاله جری یا برین قیاس کن که پیش بعضی قبل از اعلال منصرف  
 بود و بعد از اعلال همچنان منصرف است و پیش بعضی دیگر قبل از  
 اعلال منصرف بود و بعد از اعلال لا منصرف است و تنون تنون  
 عوضی چنانکه گفته شد و برین دو مذاب در لفظ جوار در حاله  
 رفی و جری هیچ خلاف نیست بلکه خلاف در لبت که و بعد از  
 اعلال منصرف است درین دو حاله و تنون تنون صرفت یا  
 غیر منصرف است و تنون تنون عوضی است و در لفظ بعضی از عراب  
 یا در حاله جری ثابت است چون مررت جواری و بینا و این  
 گفته بر آنست که هم لا غیر منصرف دارند قبل از اعلال پس یا در  
 حاله جری محتوم باشد همچنانکه در حاله نصیحه و فتحه خفیف  
 پس هیچ اعلال نباشد و در حاله رفی جوار بوده باشد ضمیر یا  
 ثقیلست چون اندخته شد و تنون عوضی اسکان یا آورده شد  
 یا بالبقا ساکنی بیفتاد جاء جوار شد پس برین گفته در  
 یک حاله اعلال باشد حاله رفی و حاله جری چنانچه در لبت شد  
 شرط اعتبار ترکیب در منع صرف علمیه است زیرا که ترکیب  
 با علمیه لازم است پس باقوه باشد و در منع صرف عبیه و رکاه که یا



علیه نیست آن ترکیب در محلی زوالت و لازم نیست پس معتبر  
 نباشد و شرط دوم آنست که ترکیب ضافه نباشد زیرا که ترکیب  
 اضافه بعد از علمه حکم اضافه دارد چون جمله که علم شخص  
 باشد و اضافه لایق صرف را مصرف میکردند یا در حکم منفرد  
 می آورد پس سبب منع صرف نتواند بود و شرط سیم آنست  
 که آن ترکیب شتمل بر سبب نباشد زیرا که اعلام شتمل بر سبب  
 از قبیل مبنیات است چون تا بظن شرا و برق نخه و ذرا حیات و  
 این عمل بود از علمه بر آن حالت که قبل از علمه بوده باشد یا نه  
 زیرا که شتمل جمله شتمل بر قبه عربی است پس جمله را از حال  
 خود تغییر نکرده تا دلالت بر آن قبه کند و چون ترکیب شتمل بر سبب  
 از قبیل مبنیات باشد در منع صرف که از قبیل معانی است متصور  
 نکرد و اگر سبب گوید که بر صنف واجب بود که چیزی گوید و آن  
 لایکون بخلاف آنست من المکتب موات و لا متضمنه لخرق لطف  
 تا مثل سبب و تعطویه و عرویه و نظایر آن بیرون رود  
 مثل هشت عشر و شصت عشر و نظایر آن بعد از آن که علم شوند  
 بیرون روند که اینها نیز از قبیل مبنیاتند جواب گویم که هم بودند  
 بیان کرده است که حیات از قبیل مبنیات است و مثل هشت عشر  
 بواسطه تفصیح حرف مبنی است پس از بی معلوم شود که این ترکیبها  
 در منع صرف معتبر نباشد لکن جمله را که علم شده باشد ذکر کرده است

الان

که از قبیل مبنیات است پس اینجا احتیاج افتاد با خارج وی  
 الف و فون که در منع صرف معتبر است از امر بیان  
 خوانند زیرا که در کمال اخوف اصول باشد بلکه از زواید باشد  
 بر آن قاعده که در تعریف گفته شد و از امر اعتباری نیز خوانند  
 زیرا که شتمل بر الفی تا نیستند در منع صرف تا تا نیستند و بخوبی آن  
 خلاف کرده اند که الف و فون سبب منع صرف از آن جهت که زاده  
 و فرع مزید علیه است یا از آن جهت که شتمل بر الفی تا نیستند و قول  
 ثانیه راجع است چنانکه معلوم کرد و الف و فون اگر در رسم باشد  
 شرط است که در منع صرف علمه است چنانکه عثمان و عمران و  
 مروان زیرا که وجود هیچ سببی دیگر متصور نیست و بیضا که گاه که  
 علم شده در وی تا درینا بدین شتمل است و الفی تا نیستند یا نه  
 باشد و اگر علم نباشد تا در وی در اید و شتمل بهمانه باشد چنانکه  
 بعد از آن و بعد از آنکه هم مبنی است و اگر در صفت باشند در شرط  
 است که خلافت بعضی گفته اند که شرط انقضاء فعلانه است  
 یعنی شرط آنست که تا تا نیستند در وی نباید تا شتمل بهمانه تا الفی  
 تا نیستند یا نه مانند و از این جهت که در بیان منع صرف است یا آنکه صفت  
 است زیرا که تا در می آید و مؤنث را در بیان گویند پس شتمل بهمانه مانند  
 و بعضی گفته اند که شرط وجود فعل است زیرا که هر گاه که مؤنث و  
 فعل آید فعلانه نیاید و شتمل بهمانه بر حال خود باشد و از این جهت است

که خلاف کرده اند در لفظ رحن که متصرف است یا غیر متصرف نیز  
 که در وی رحمانه و رحیمی هیچکدام نیامده است بنا بر آنکه رحنی خاص  
 بیانی تعالی و بر غیر وی مطلق نگذرد اند بر مذکر و زبر مؤنث  
 پس بر مذکر که شرط انتفاء فعلیه است رحنی غیر متصرف باشد  
 و چنین باید گفت که الله رحنی به تنوین بود بهر صفت و الف و  
 لغز مضارعان و بر مذکر که شرط وجود فعلیه است رحنی متصرف  
 باشد و در سکران خلاف نیست زیرا که شرط بر هر دو مذکر و مؤنث  
 از وجه اینکه مؤنث او سکر است نه سکرانه و در زمان که بعضی ندیم  
 باشد خلاف نیست زیرا که بر هر دو مذکر و مؤنث و شرط فعلیه  
 نیست زیرا که مؤنث وی زمانه است نه ندیمی و اما زمان که بعضی  
 نادم که از عدم مشتق است یعنی پیش از آنکه لا یصرف است اتفاقاً بر  
 که مؤنث وی ندیمی است نه زمانه که سبب منع صرفت  
 شرط وی در منع صرف احد الامرین است یک آنکه وزن فعلیه باشد  
 بعقل و در اسم یافت نشود الاوقع که منقول شده از فعل ایچا که  
 شمر که علی ایچا است و منقول است از شمر بیشتر تسمیه ایچا شمر  
 لا یصرف باشد بهر صفت و وزن فعل محقق و همچنین است حال  
 در مریب و قی که او را علی بنی سنا زنده لا یصرف شده بهر صفت  
 وزن فعل و علیته اگر سالی که گوید که فعل در اسم آمده است همچنانکه  
 بقیه پس آن وزن فعل محقق نباشد بعقل جواب گویم که بقیه لفظ محقق

که جواب

که جواب آنرا منتقل کرده اند و مقصود آنست که در اسماء و فعل  
 نیامده است الا منقول از فعل و دیگری آنکه محقق بعقل نباشد بلکه  
 در اسم یافت شود به نقل از فعل لیکن در اول او زیاده باشد  
 همچون زیاده فعل یک از مروف ایچا و آن وزن قابل تا باشد  
 در آخر خود این جهت که اگر لا یصرف است بهر صفت و صفت  
 وزن فعلی که در اول او زیاده است همچون زیاده فعل و قابل  
 تا نیست زیرا که مؤنث او امره نمونید و بعقل متصرف است با آنکه  
 صفت و در اول او زیاده است چون زیاده فعلی همچون در  
 آخر او تا تا نیست متحرکه در می آید چون ایچا از شمر باشد فعلی و  
 و وزنش در منع صرف معتبر نشد  
 میشود با عدل و مؤثر است با وی در منع صرف چنانکه در علم کن  
 علیته شرط عدل نیست زیرا که ثلاث لا یصرف است بهر صفت و عدل  
 و علیته با وی نیست در اینجا و همچنین علیته جمع میشود مؤثر  
 با وزن ایچا چنانکه در احد و شرط وی نیست زیرا که احد لا یصرف  
 است بهر صفت و وزن ایچا و علیته با وی نیست در اینجا و علیته با  
 و صفت محقق جمع میشود زیرا که علیته مقتضی خصوص است  
 و و صفت مقتضی عموم و لیکن عموم و خصوص منافاة است  
 و همچنین علیته محقق نمیشود با جمعی که بر جمعیت باقی باشد و اما  
 علم منقول از جمع اگر چه غیر متصرف چون مضارع و مساجد که علی



شمع باشد لکن جمیع اصحاب در منع صرف او کافایت و علیته را  
 باوی اعتبار می نهند و علیته با تائیدت بالف مقصود و ممدود  
 جمع میشود لکن مؤثر نیست چنانکه در علم و جمیع که علم شمع بود  
 خواهد مکرر خواهد نمود نیز که تائیدت و لزوم تائیدت در منع  
 صرف این اسم کافایت و احتیاج بعلیته نیست و علیته مؤثر  
 با تائیدت بتا لفظی و معنوی جمع میشود و شرطت و همچنین  
 علیته مؤثره با جمیع و ترکیب و الف و لون غیره تا آن در اسم  
 جمع میشود و مؤثر و شرطت پس ظاهر شد که هر سببی که علیته  
 باوی جمع میشود و مؤثر است در منع صرف شرط آن است  
 الا عدل و وزن افعال که با این هر دو جمع میشود و مؤثر و شرط  
 نیست پس هر اسمی که در وی علیته مؤثره باشد در منع صرف چون  
 آن اسم را تنگی کنند منصرف دیگر و در نیز که با علیته مؤثره اگر غیر  
 عدل و وزن افعال است آن اسم بوسیله تنگی به سبب تائیدت که  
 چون علیته را بیل باشد شرط آن سبب را بیل شدن لکن سبب بیل ماند  
 چنانکه در کمین زینب و ریت ابراهیم و نظایر آن و اگر آن سبب  
 عدلت یا وزن فعل آن اسم بواسطه تنگی بر یک سبب ماند که آن  
 عدل است یا وزن فعل پس منصرف گردد و قوک صنف  
 اش را است بآنکه عدل با وزن نیست مخصوص بهیچ یک  
 از آن اوزان و وزن فعل نیست که معتبر باشد در منع صرف پس نشاید

که در این

که در یک اسم این هر دو سبب که عدل و وزن فعلت با علیته جمع  
 شوند تا چون آن اسم را تنگی کنند آن دو سبب بر حال خود باشد  
 باشد و اسم بواسطه این که لا یصرف باشد و چون تحقق شد که  
 این نشاید پس در هر اسمی که علیته مؤثره باشد چون تنگی کنند  
 منصرف گردد چنانکه گفته شد و مخالف سیبویه تحقیق  
 مشهور ابو الحسن خنقی است که اگر در سیبویه است و از غیر است  
 که گفته اند که خنقی درین عبارة مرفوع است و تقدیم سیبویه  
 از جهت تفصیل او است اگر سیبویه فاعل مخالف باشد معنی کلام  
 این بود که نهاد باشد که در معنی لغت کرد و مستحق نیست و این به  
 که چنین گویند که چون فعلی که در ظاهر تر است چنانکه معلوم شود  
 ازین جمله مخالف لغت را نسبت با ستاد کرد و مراد بمثل اسم است  
 لا یصرف که در وی وصفیه فعلیه باشد یا بسبی دیگر چون اسم و غیر  
 و عطشان و سکران و اینچنین اسم قبل از علیته غیر منصرف باشد  
 به شبهه و هرگاه که اسم علم سازند و وصفیه را بیل شود لکن علم  
 قیام مقام دارد و اسم همچنان لا یصرف باشد با اتفاق و هرگاه  
 که این اسم را بعد از علیته تنگی کنند خنقی گوید که این اسم در خانه  
 منصرف باشد چنانکه گوید کمین ابراهیم و ریت ابراهیم و نظایر اینها  
 نام افعال بود دیدم او را و دلیل بر تصرف آنست که وصفیه  
 بعلیته را بیل شد و علیته به تنگی را بیل شد پس در اسم یک سبب باشد

کوان وزن فعل است در امر و الف و نون مریدان است در سکران  
 و یک سبب منع صرف نمکند و این قول ظاهر است و سبب دیگر که این  
 هم در بحال تنکیر بعد از علمیه غیر منفرد است زیرا که چون علمیه زایل  
 شد و صفت اصلی معتبر گشت همچنانکه در اسود و ارقم و ادم  
 معتبر است بعد از علمیه اهمیت باب حاتم جمعی برحق پیوسته  
 اعتراض کرده اند که اگر و صفت اصلی بعد از زوال علمیه معتبر بود  
 در منع صرف بایست که در حال علمیه لایمصرف بودی بواسطه  
 علمیه و و صفتی همیله لیکن باتفاق باطل است و جواب ازین  
 اعتراض آنست که میان و صفتی و علمیه منافاة و تضاده است  
 چنانکه گفته شد پس شاید که هر دو را با هم اعتبار کنند در حکم  
 واقع که منع صرف است اما اعتبار و صفتی علمیه بایستی دیگر در  
 منع صرف جایز باشد چنانکه معلوم شد در اسود و ارقم اگر سبب  
 گوید که و صفتی محقق با علمیه منافات و ضدیت لکن و صفتی که  
 زایل شده باشد با علمیه جمع میتواند بود چنانکه در حاتم که علم است  
 و و صفتی علمیه پس اگر اعتبار و و صفتی صفتی کند با علمیه در  
 منع صرف حاتم پس اعتبار و و صفتی در یک حکم لازم نیاید در  
 جواب گویم که ملا حظ و تقدیر احد الصفتی بعد از زوال با صفتی  
 دیگر در حکم واحد مستحق نیست زیرا که اجتماع صفتی نیست لیکن  
 اعتبار احد الصفتی است با دیگری در حکم واحد و این شاید بطلان

فقط

صفتی است بوجهی پس پیوسته بید باشد  
 بعد لایمصرف چون معرف کرد و بلا تعریف  
 یا مضاف شود جزا و بکسر باشد همچنانکه اصل است در اسماء نحو  
 بالامر و الامر و بعزم و بعثنا و نحو این را ضلالت که این اسم  
 در بحال منفرد است یا غیر منفرد جمعی گفته اند که منفرد است زیرا  
 که لایمصرفی بواسطه مثبت است با فعل در و فرجه و چون  
 لام تقدیم و اضافه که از خواص اسمند درین اسم لایمصرفی لازم  
 جانب اهمیت قوه گرفت و آن مثبت است با فعل صفتی گشت پس  
 رجوع کرد با اصل خود که اصل در هر صفتی پس کسر در و  
 در آمد بدون تنوین زیرا که تنوین باللام و اضافه جمع نمیتواند  
 و جماعتی گفته اند که این اسم در بحال غیر منفرد است و آنچه از  
 لایمصرف ممنوع است با صالته تنوین است و کسر و بیعت تنوین  
 ساقط شده چون مثبت است با فعل صفتی گشت این بیعتی نامند  
 و کسر بحال خود خود کرد و و تنوین ساقط است بلا منفرد چنانکه  
 پیش ازین بود و جمعی دیگر گفته اند که اگر باللام و اضافه آن  
 دو سبب که علت منع صرف بودند باقی ماندند بحال خود آن اسم  
 غیر منفرد باشد همچنانکه در بالامر و بحکم الکریم زیرا که در امر و وزن  
 فعل و صفت باقی اند بحال خود و در هر اسم تا غایت و از و  
 تا نیت بر حال خود اند پس درین اسم دو علت از علت موجود پاک



پس باید صرف باشد چنانکه درسته که غیر مصروف است که در وی  
 دو علت پیدا شده علت و اگر آن دو سبب بر حال خود باشد  
 مانند چنانکه در بالعم و عتقا مثلا آن اسم مصروف باشد چون فعل  
 نام در عتقا از تنگی است و زوال علت پس در وی دو سبب باقی  
 ماند و مصروف باشد و این قول مناسب تر است بتفخیر مصنف  
 مرغی مصروف را  
 مرفوعات جمع مرفوعات و صیغه  
 راجع است بام فاعل که مذکور شده در ضمن مرفوعات یعنی مرفوع  
 آن اسمیت که مشتق باشد بر علم فاعلیت که آن رفع است خواه  
 ضمه باشد و خواه واو و خواه الف و از جمله مرفوع است فاعل  
 بلکه اصل مرفوعات اوست پیش مجهور و فاعل اسمیت که بنا بر  
 کرده شده باشد با وی فعل یا شبه فعل و آن فعل یا شبه فعل  
 باشد بر وی و آن بنا بر طرز و طریق قیام آن فعل یا شبه  
 فعل باشد پس یعنی بصیغه معلوم باشد از فعل و از شبه فعل  
 بر صیغه باشد که در حکم صیغه معلوم است پس در اینجا قیود است  
 اول اسم نیز که فاعل است باید است پس ناچار اسم باشد یا در  
 تاویل اسم قید دوم است که بنا بر کرده شود و بوی فعل یا شبه  
 فعل نیز که فاعل است الا فعل را یا چیزی را که شملت یعنی  
 فعل سیم آنکه آن فعل یا شبه فعل مقدم باشد بر آن اسم که اگر مرفوع  
 باشد آن اسم فاعل باشد چون زید قام و زید غلام ضارب

چهارم آنکه نهاد فعل یا شبه فعل بر طریق قیام باشد یعنی بصیغه معلوم  
 و آنچه در حکم صیغه معلوم باشد چون اسم فاعل و صیغه مشتبه و این  
 قید آخرین چهارم است از مفعول علم است فاعل که وی اسم است  
 و بنا بر کرده شده است بوی فعل یا شبه فعل و مقدم است بر وی  
 لیکن بر طریق صیغه معلوم یا آنچه در حکم صیغه معلوم باشد  
 نیست چون ضرب زید و زید مصروف و علامه اصل در  
 فاعل است که نزدیک فعل باشد و بر دیگر معمولات فعل مقدم  
 باشد زیرا که فاعل نیز از اجزای فعل است و علامه معمولات فعل  
 اوست پس اگر فاعل بحکم لفظ از دیگر معمولات مؤخر شود  
 بحکم رتبه مقدم باشد و از اینجا است که جایز است ضرب  
 غلام زید زیرا که زید فاعل است بحکم رتبه مقدم بر غلام  
 که مفعول است و ضمیر غلام راجع است بازید که در لفظ مؤخر است  
 و در رتبه مقدم و این جایز است و اما ضرب غلام زید امشع است  
 زیرا که ضمیر غلام راجع است بازید که لفظاً و رتبه مؤخر است  
 و این جایز نیست و هرگاه که جایز لفظ مشع شود در فاعل  
 و مفعول و قرینه نیز مستقیماً باشد تقدیم فاعل بر مفعول واجب  
 کرد تا مشبه بمفعول نشود چنانکه ضرب موسی علی و ضرب  
 علی الباب من علی استخ و ضرب موسی من علی الباب و ضرب  
 من علی الباب موسی و اگر اعراب لفظ مشع باشد همچنانکه ضرب

عروا زید و ضرب زید موسی تقدیم واجب نباشد بلکه تاخیر  
 جایز باشد و همچنین اگر قرینه باشد واجب نباشد چنانکه اکل  
 الکثری موسی و همچنین هرگاه که فاعل ضمیه متصل باشد تقدیم  
 او بر مفعول واجب باشد خواه مفعول ظاهر باشد چون ضرب  
 زید یا ضمیمه باشد چون ضربت زید اگر مفعول در مفعول  
 فاعل مقدم شود فاعل ضمیه متصل نباشد و همچنین هرگاه که  
 مفعول بعد از الا واقع شود تقدیم فاعل واجب نباشد چنانکه  
 ما ضرب زید الا عروا زید اگر مفعول را مقدم کرد آن بدون الا  
 و گوید ما ضرب عروا الا زید مع کلام منعکس شود زیرا که معنی اول  
 اول آنست که زید نزد هیچکس را الا عروا پس زید یکبار ضارب  
 کسی دیگر باشد و عروا ضربه کسی دیگر باشد معنی ثانی آنست  
 که نزد عروا زید پس عروا یکبار ضارب کسی دیگر باشد و زید  
 یکبار ضارب کسی دیگر باشد و اگر مفعول را بالا مقدم کرد آنست  
 و چنین گوید که ما ضرب الا عروا زید بعضی گفته اند که صحت در  
 هر دو لازم آید و معنی آنست که نزد هیچکس را کسی الا عروا زید  
 و این معنی نیز مخالف مقصود است و بعضی گفته اند که زید از تمامی  
 ضربت که مقصود شده است بر عروا و چون عروا بالا مقدم  
 شود لازم آید که ضرب را پیش از تمامی او صحت کرده باشد و عروا  
 این مستکره است و همچنین اگر مفعول بعد از معنی الا واقع شود

بنام

چنانکه گوید اما ضرب زید عروا تقدیم فاعل واجب نباشد بلکه  
 زیرا که تاخیر فاعل ضمیه منعکس معنی مقصود است از جهت آنکه معنی  
 اما ضرب زید عروا اینست که نزد زید هر که عروا و لا و معنی اما ضرب  
 عروا اینست که نزد عروا الا زید و دانسته شد که این دو معنی  
 منعکس یکدیگر اند دانسته شد که تقدیم فاعل اصل  
 و تاخیرش جایز نیست و همچنین دانسته شد که در هر دو معنی  
 تقدیم فاعل واجب میشود چنانکه تاخیرش جایز نیست این  
 زمان شروع کرد در بیان آنکه تاخیر فاعل در چند موضع واجب  
 میشود یک آنکه مفعول ضمیه متصل باشد و فاعل ضمیه متصل باشد  
 چنانکه ضربت زید زید را اگر فاعل مقدم شود مفعول ضمیه متصل  
 نماند اما اگر فاعل نیز ضمیه متصل باشد چنانکه در ضربت تقدیم  
 فاعل و ضمیه باشد چنانکه دانسته شد و می آنکه فاعل واقع شود  
 بعد از الا چنانکه ما ضرب عروا الا زید زیرا که اگر فاعل مقدم  
 شود بدون الا معنی کلام منعکس گردد و اگر مقدم شود بالا  
 یا صحت لازم آید در فاعل و مفعول معنی یا صحت صفت لازم آید  
 قبل تمامی ابر قیاس آنچه مذکور شد در وجوب تقدیم فاعل  
 سیوم آنکه فاعل واقع شود بعد از معنی الا چنانکه گوید اما  
 ضرب عروا زید در اینجا تاخیر فاعل و ضمیه بدیهه تا معنی  
 کلام منعکس نکرد چنانکه دانسته شد در وجوب تقدیم فاعل



چون درم آنکه در فعل ضمیری باشد راجع با مفعول چنانکه ضرب اند  
 قله در بی صورت تا آخر فاعل واجب باشد که مقدم شود ضمیر  
 وی راجع شود با مفعول که مؤخر است لفظاً و رتبة و در نه شده  
 گزین جایز نیست حذف فاعل جایز نیست  
 چنانکه مشهور است لکن حذف فعلی جایز است و حذف فعل  
 بر دو وجه است یکی بر سبیل جواز و دیگری بر سبیل وجوب و حذف  
 بطریق جواز آنست که اگر ذکر کنند جایز باشد فاعل حذف کنند جایز  
 باشد چنانکه در مثل قول تو زید در جواب کسی که او گوید من قیام  
 ایچ سوال کند و گوید که برخواست در جواب گوید زید یعنی برخواست  
 زید و چون فعل در سوال مذکور بود جایز است که در جواب حذف  
 کنند فعلی را و جایز است که ذکر کنند و ازین قبیل است قول شاعر  
 لیسبک زید تا آخر زیرا که چون گفت لیسبک زید باید که گفته شود  
 بخود زید بن نیشل گویند یا به سبیل گویند من بگفتم که بگریه زبانی  
 او پس در جواب گفت ضارح ای یکدیگر ضارح خصوصه یعنی بگریه  
 از برای وی بگفت که دلیل و سوار باشد در خصوصه و نتواند که بگریه  
 خود برآید و محسب است یعنی بگریه از برای وی کسی که سایل و محسب  
 زیرا که او ذلیلان و محتاجان را پشت پناه بود و قاطعاً بخواج  
 از آنجه بگریه بر و که او را ملک کرد و حوادث روزگار را ملک کنند  
 پس ضارح فاعل فعلیت محذوف بود بطله آنکه سوال مقدم در لایست

برای فعل و دلیل بران سوال مقدم لایست و نظیر این بدست  
 قول باری تعالی در قراءه بعضی قرآن استجابه فیها بفتح با بالعدو  
 و الاصال بجهان زیرا که رجال درین قراءه فاعل فعلیت محذوف  
 است استجابه بجهان که دلالت میکند بر سوال مقدم برای من استجابه آن  
 سوال مقدم مستفاد است از استجابه صیغه منی للمفعول و حذف فعل  
 بر سبیل وجوب آنست که ذکرش جایز نباشد چنانکه در قول باری تعالی  
 وان احد من البشر کین تا آخر یعنی اگر یکی از مشرکان زنها را خلاصه  
 از تو ای محمد پس زنها رده او را تاب نشود و کلام خدا را اصد درین  
 ترکیب فاعل فعلیت محذوف ای وان استجار که احد و چون  
 خصمند که فعل را اول بهم رسانند و ثانیاً تغییر کنند پس استجار که  
 از اول انداختند و باین استجار که بعد از احد است تغییر کردند و  
 حذف آن فعل و جهت نیز که تغییر وی قایم مقام اوست و غنیت  
 از وی از جهت آنکه اگر محذوف نباشد بهم نکرده تغییرش جایز نباشد  
 و نشاید که احد مرقوع باشد باینکه آن حرف شرط است تا جارا  
 او را از فعل حذف فاعل و صده جایز نیست چنانکه گفته  
 شد لکن حذف او با فعل معاً جایز است چنانکه گویند نعم در جواب  
 اقام زید ای نعم قام زید پس اینجا فعل محذوف و نعم در مقام  
 او مذکور است و حذف اینجا واجب نیست بلکه جایز است  
 چون دو فعل با یکدیگر تنازع کنند در اسمی ظاهر که واضح است

بعد از آن دو فعل یعنی هر یک از آن دو فعل بحسب معنی متوجه و متعلق  
باشد بآن اسم ظاهر و خواهد که در آن اسم عمل کنند و او را مفعول متوجه  
و از جمله سابقین را منازعه باشد پس باید که این تنازع در فعلیه  
باشد یعنی هر یک از آن فعل میخواهد که آن اسم را مفعول گرداند تا فاعل  
باشد چنانکه در ضربی و اگرستی ریند چون ضرب و اگرستی هر دو از زیر  
صادرند هر یک میخواهند تا ریند مفعول گردانند تا فاعل او باشد و شاید  
که تنازع در مفعولیه باشد یعنی هر یک از فعلین میخواهند که آن اسم  
ظاهر را مفعول گردانند تا مفعول او باشد چنانکه در ضرب و  
اگرستی ریند چون ضرب و اگرستی هر دو واقع اند بر ریند پس هر یک  
میخواهند که ریند را مفعول گردانند تا مفعول او باشد و شاید که  
تنازع در فاعلیه و مفعولیه باشد یعنی احدی فعلین میخواهد که آن  
اسم را مفعول گرداند تا فاعل او باشد و دیگری میخواهد که او را مفعول  
گرداند تا مفعول او باشد چنانکه در ضربی و اگرستی ریند و در اگرستی  
و ضرب ریند و بدانکه تنازع در شبه فعل نیز میباشد چنانکه ریند و ضرب  
و مکرم هر دو هر یک از ضارب و مکرم متوجه و متعلق و میخواهد که او را  
مفعول گردانند تا مفعول او باشد و برین قیاسی است ریند ضارب  
و مکرم غلام و هر یک از ضارب و مکرم میخواهد تا غلام را مفعول گرداند  
تا فاعل او باشد پس مناسب آن بود که چنین کفیه و از آن تنازع الظاهر  
لکن چون فعل در عمل صحت پس و از آنکه در آن حالت شبه فعل بطریق

معاذ

معاذ معلوم گردد و قید اسم ظاهر از آنست که در ضارب مفعول  
خواهد متوجه باشد خواه باز تنازع متصور نیست زیرا که ضمیر متصل  
بفاعل خود باشد و عاقل دیگر را در اینجا منازعت متصور نباشد چنانکه  
در ضرب و اگرستی کاف مفعول اگرستی باشد و ضرب در آن عمل  
نمواند که دو ضمیر منفصل چون ما ضرب و اگرستی الا انا و الا انت  
او الا هو در اینجا تنازع بین فعلین متصور است زیرا که هر یک از این  
دو فعل متوجه میخواهد که آن ضمیر مفعول و فاعل او باشد لکن قطع  
تنازع با ضارب فاعل در مفعولیه ممکن نیست زیرا که فاعل را با الا  
اضار نتوان کرد از جهت آنکه الا حرف است در فعل ضمیر خود و فاعل  
بدون الاستغناء نیست زیرا که فعل از فاعل متغی شود و معنی  
مقصود و اثبات فعلت مراد و او بحت مادر تنازع نیست که قطع آن  
تنازع با ضارب فاعل توان کرد پس اینصورت از بحث خارج است  
و بعضی گفته اند که مراد بظا هر آنست که ضمیر متصل نباشد زیرا که  
ضمیر منفصل همچون اسم ظاهر است در تقلل و قطع تنازع درین  
صورت بخلاف فاعل باشد چنانکه کسی را جابر زنده و در کتاب  
نکوست و قد بعد از آنست که اگر آن مفعول مقدم بر مفعول  
باشد یا در میان هر دو فعل باشد مفعول فعل اول باشد و ثانی را  
در آن تنازع نبود لکن چون متاخر از هر دو فعل باشد هر دو را یکبار  
تنازع بود و مثال تنازع در مختلفین مذکور شد زیرا که مثالی وی



از آن دو مثال سابق معلوم شود باینکه یک فعل از مثال اول گیرند  
و یک فعل از مثال ثانی تا باینکه یک مختلف باشند در فاعلیت و مفعول  
و مناسب آن باشد که آن مفعول را احباب مذموبین بلفظ نامنازع  
بین افعالی متکشف باشد چنانکه بایاد کردیم  
چون تنازع بین افعالی برین وجه مذکور واقع شود اعمال در یک  
از فعلین جایز است با اتفاق و خلاف دلالت که کلام یک اول  
و مختار است بخلاف بصره بران رفته اند که اعمال دوم اول است بسبب  
قرب و محاقه کوفه بران رفته اند که اعمال اول اول است باینکه فعل  
اول اهمیت و از جهت است که مقدم شده است و اعمال دوم اول  
باشد پس اگر از آنکه تو افعال گفته فعل دوم را چنانکه مذموبین است  
اگر فعل اول فاعل خواهد باید که فاعل را در وی ضماری بر وفق آن  
اسم ظاهر در تذکر و تأیید و افراد و تشبیه و جمع و حذف فاعل  
جایز باشد خلاف مرکب که او فاعل را از اول حذف میکند  
پس در مثل ضربی و اگر مبنی زید اگر زید را فاعل اگر مبنی کردنی در ضربی  
همه مستتر باشد بر مذموب جمهور و بیش کس در ضربی هیچ ضمیر  
مستتر نباشد و در خصوصه میان هر دو مذموب فرق ظاهر باشد  
لکن اگر فاعل تشبیه باشد یا جمع فرق ظاهر شود پس بر مذموب است  
کو به ضربی و اگر مبنی الزیدان و ضربی و اگر مبنی الزیدین و بر مذموب  
جمهور کو به ضربی و اگر مبنی الزیدان ضربی و اگر مبنی الزیدین و در

نهی

مثل ضربی و اگر مبنی الزیدان چون اعمال ثانی کردی و زید مفعول  
اگر مبنی ساختی در ضربی بر مذموب جمهور ضمیر مستتر باشد خلاف  
مذموب کساء و در تشبیه بر مذموب جمهور ضمیر کو به ضربی و  
و اگر مبنی الزیدین و در جمع ضربی و اگر مبنی الزیدین و بر مذموب  
کساء کو به ضربی و اگر مبنی الزیدین و ضربی و اگر مبنی الزیدین  
و برین قیاس است حال تشبیه مؤنث و جمع مؤنث  
و جایز و در مبنی اعمال فعل ثانی با آنکه اولین قضا فاعل  
کنند و فراموش کردی در خصوصه اعمال ثانی جایز نباشد زیرا که برین  
تقدیر یا فاعل را بعد از اولی از اول چنانکه کسایه میگوید یا  
کسی قبل از ذکر لفظا و تشبیه چنانکه جمهور کو به حذف فاعل  
و ضماری قبل از ذکر هیچکدام را روایت است پس در خصوصه اعمال فعل  
اول باید کرد اگر ثانی فاعل خواهد ضماری و اگر مفعول خواهد حذف  
کسی یا ضماری و جمع محذوره را مبنی یا مبنی چینی کو به ضربی و  
اگر مبنی الزیدان و ضربی و اگر مبنی الزیدین و  
یعنی اگر اعمال فعل دوم کنی چنانکه مذموبین است و فعل اول  
مفعول خواهد آن مفعول را حذف کنی و نشاید که آن مفعول را  
ضماری کنی زیرا که ضماری قبل از ذکر پیش جمهور در فاعل جایز بود که عمل  
کلام است و در مفعول جایز نیست که فعل است در کلام و این  
حذف مفعول که گفتیم وقتی باشد که مستغنی عنه باشد چنانکه حق

حق مفعول است اما اگر امری عارض شود مفعول را که بواسطه  
آن حذف وی جایز نباشد فتح آن مفعول را که باید کرد  
اضمار قبل الذکر چنانکه حسب منطوقا و حسب زید منطوقا  
حسب و حسب باید یکسان باشد اندر زید حسب میگوید  
زید را مفعول گرداند تا فاعل او باشد و حسب میگوید که مفعول  
گرداند تا مفعول او باشد و چون فعل ثانی را عمل داده در زید  
واجب شد بر مذهب هر دو که در حسب میگوید باشد مستتر را  
بارید و بر مذهب کسانی که فاعل حسب میخذف باشد چنانکه  
دسته شد و همچنین حسب باید یکسان باشد در اند  
در منطوقا آخر چون منطوقا اول مذکور باشد یعنی هر یک  
از حسب و حسب میگوید که منطوقا مفعول ثانی وی باشد و  
چون اعمال فعل ثانی کنی قطع تنازع نشاید که باضمار مفعول  
باشد در اول چنانکه گویند حسب و حسب زید منطوقا و قیام  
که قطع تنازع بخذف مفعول باشد زیرا که در باب حسب  
اقتضا بر احوال مفعولین جایز نیست پس واجب شد که ذکر  
کنی منطوقا را با فعل اول تا تنازع منقطع گردد  
و اگر اعمال فعل اول کنی چنانکه مذهب کوفیت فاعل  
را در فعل ثانی اضمار باید کرد و این اضمار قبل الذکر نباشد چنانکه  
گویند ضربی و اگر مبنی زید را فاعل ضرب گرداند و در اکرم

که قطع

مبنی

ضربی باشد مستتر را جمع بارید که در لفظ مؤخر است و در تیه مقدم  
جمع محذور لازم نیاید نه حذف فاعل و نه اضمار قبل الذکر و همچنین  
که جایز نیست و مفعول را نیز اضمار کنی بر قول که محذور است و حذف  
کنی زیرا که بر تیه حذف توهم آن شود که فعل ثانی را مفعول است  
بحسب معنی معیار آنچه مذکور است و چون ذکر کنی و ضمیر را جمع باشد  
با متاخری که در لفظ متقدم است در معنی جمع توهم فاعل و جمع  
محذور لازم نیاید همچنانکه گویند ضربی و اگر مبنی زید  
یعنی اضمار مفعول در فعل ثانی بر قول محذور و حذف مفعول از ثانی  
بر غیر محذور وقتی باشد که اینجا مانع نباشد از اضمار و حذف  
اما وقتی که مانع باشد ازین هر دو آن مفعول را اضمار باید کرد  
چنانکه در مثل حسب و حسبها منطوقین الزیدان منطوقا  
حسب و حسب باید یکسان باشد دارند در محذور زیدان  
میخواهد که زیدان مفعول باشد بنا بر قاعده وی و حسب میگوید  
که زیدان منصوب باشد مفعول وی و چون فعل اول را  
عمل دادی و زیدان را مفعول گردانیدی مفعول اول حسب را  
اضمار باید کرد بر قول محذور و چنین باید گفت که حسبها  
چنانکه دانستی و همچنین حسب و حسب تنازع دارند در  
مفعول ثانی زیرا که حسب فاعل خود گرفت که زیدان است و مفعول  
اول خود گرفت که ضمیر منطوق و حسبها فاعل خود گرفت که



ضمیر محذوف و مفعول خود گرفت که ضمیر زید است و باقی ماند  
 در یک مفعول ثانی که دلالت کند بر تعلق و چون فعل اول  
 را عمل دای در مطلقا ثانی مفعول ثانی وی باشد مفعول ثانی  
 را ضمیر میتوان کرد زیرا که اگر ضمیر کنی را جمع با مطلقا باشد و  
 مطلقا مفعول است پس آن ضمیر نیز مفعول باشد و حق آن ضمیر در  
 مفعول ثانی حسب آنها باشد زیرا که مفعول ثانی وی میباشد  
 که مثنی باشد همچون مفعول اول وی و حذف نیز جایز نیست  
 زیرا که در باب حسب قضا بر واحد مفعولین روا نباشد  
 پس واجب شد که آنها را کنی و چنین گوید که حسب و حسبها  
 مطلقین الزیدان مطلقا تا مطلقین که آنها را کرده مفعول  
 ثانی حسبها باشد پس هر یک ازین دو فعل فاعل خود و در  
 مفعول خود تمامی سابقا کرده باشند و اینصورت را از قبیل  
 تنازع در مفعول ثانی گرفتن آن وقت ظاهر میشود که مفعول  
 ثانی هر دو را ملاحظه کنی برین وجه که اسمیت که دلالت میکند  
 بر تصانیف ذات با تعلق به ملاحظه نشین و افراد و اگر نه ظاهر  
 آنست که اینصورت از قبیل تنازع در مفعول ثانی نیست زیرا که  
 مفعول ثانی فعل اول و حسبیت که مفعول باشد و مفعول ثانی فعل  
 ثانی و حسبیت که مثنی باشد پس این افراد یک چیز تنازع نباشد  
 کوفیان همه لال کرده اند برای مدعیان

که اعمال فعل اول اول است باین مصراع و چنین گفته اند که  
 گفته و لم اطلب مرد و متوجانه بحسب معنی بقیل من المالك  
 گفته میشود که قلیل مرفوع باشد بقا علیه وی و لم اطلب صحابه  
 که قلیل منصوب باشد بمفعولیه وی و امری بقیس که فصح فصح  
 و ابلغ بلغا عربی فعل اول را اعمال کرده است پس اگر اعمال  
 ثانی اولی بودی از اخصیاء کردی زیرا که هیچکس قابل نیست و  
 اعمالین نیست جواب از طرف بفرمایا آنست که این مصراع  
 از قبیل تنازع نیست بدلیل آنکه مصراع سابق نیست  
 و کلمه لو عرف شرطت که دلالت میکند بر  
 استناع جزا بواسطه استناع شرط پس هرگاه که شرط و جزا هر دو  
 مثبت باشد بواسطه لو هر دو بحسب معنی منفی شوند چنانکه لو  
 جنتی لا کر منک فاکر هر دو منفی باشند مرد و بحسب معنی مثبت  
 شوند چنانکه گوید لو لم تشقن لم اضر نکت و اگر شرط مثبت باشد  
 و جزا منفی آن شرط بحسب معنی منفی شود و آن جزا بحسب معنی  
 مثبت گردد چنانکه لو جنتی لما ضربت غلک فاکر شرط و جزا  
 برعکس این باشد معنی برعکس این باشد چنانکه لو لم تشقن  
 لا عطیتک در نما و چون این مقدمه مقرر شد بدانکه انما  
 فاعل فعلیت که شرط لو است ای لو ثبتت سعی لادیه حیثه  
 و گفته جزا شرطت و شرط و جزا درین هر دو صورت مثبتند

ای نوشتن یعنی لا اذ معیشت کفایه قلیل من المال پس هر کس که  
 معنی منفی یعنی سعی من برای اذ معیشت نیست و قلیل از مال  
 مراد نیست و شک نیست که اولم اطلب معطوفت بر کفایه  
 پس او نیز جواب او باشد پس تقدیر چنین باشد که نوشتن یعنی  
 معیشت لم اطلب پس ثبت سعی لا اذ معیشت و کفایه بحسب  
 معنی منفی باشد و لم اطلب بحسب معنی مثبت و معنی مثبت  
 اطلب متوجه باشد بقلیل من المال زیرا که معنی چنین شود که  
 من سعی از برای اذ معیشت نمیکم و قلیل از مال را اطلب میکنم و  
 این دو معنی باید یکدیگر متضاد اند زیرا که هر کس که اطلب قلیل از مال  
 کند سعی از برای اذ معیشت کرده باشد و هر کس که سعی از برای  
 اذ معیشت نکند نشاید که اطلب قلیل از مال کند پس معلوم شد  
 که لم اطلب متضاد با کفایه در قلیل من المال ندارد زیرا که  
 معنی فاسد میشود بلکه معنی لم اطلب محذوف است ای لم اطلب  
 العزو المحذوف آنکه بدست متفرقات میگردد معنی قوله و کفایه  
 سعی لمجد مؤثّل و قد یدرک المحذوف التوکل المشابه معنی کلام  
 مستقیم باشد برین وجه که اگر من سعی کردم برای اذ معیشت  
 بنده بودی مرا قلیل از مال را اطلب لمجد شرف نزدی یعنی سعی از  
 برای اذ معیشت نمیکم و اندک از مال مرا بسنده نیست و اطلب  
 عز و شرف استوار باطنیا و میگویم

بهرمان

بهرمان معقول عالم بیستم فاعل از قبیل فاعل هت پس هر کسی که  
 فعل را باشد فعل را بوی هتا کنند و بر و مقدم دارند از فاعل  
 خوانند خواه فعل از و صادر شده باشد چنانکه در ضرب زنده و  
 جماعتی است غران او را از قبیل فاعل نکرسته اند زیرا که در تعریف  
 فاعل قید علی وجه قیام بر آورده چنانکه مصنف ذکر کرده است  
 و او را مرفوع علی حده داشته اند و هرگاه که کوید معقول عالم بیستم  
 فاعل کلام با موصولت که عبارت از فعل باشد یعنی معقول فعل  
 که نام برده نشده است فاعل او و هرگاه که کوید فعل عالم بیستم  
 فاعل کلام عبارت از معقول باشد یعنی فعل معقول که نام برده  
 نشده است فاعل او و هرگاه که کوید عالم بیستم فاعل احتمال این دو  
 معنی باشد چون این دانسته بدانکه معقول عالم بیستم فاعل هر معقول است  
 که فاعل وی انداخته شده است و آن معقول قایم مقام فاعل  
 داشته شده است پس لباس آن فاعل را که رفع است پوشیده  
 باشد و شرط این معقول آنست که صیغه فعل را از صیغه معلقا  
 یا صیغه مجهول آورد بران وجه که در تعریف مقرر شده است  
 و مراد از صیغه فعل صیغه مجهولت در ماضی خواه مجز و خواه بریده  
 پس مثل ارم و در جرم و غیر آن در فعل داخل باشد و مراد از فعل  
 صیغه مجهولت در مضارع و آنچه تابع اوست پس مثل اخرج  
 و یدخرج در فعل داخل باشد معقول تلمذ از باب است



واقع نشود بموقع فاعل و قایم مقام او نباشد بزرگ مفعول ثانی  
و می رسد به مفعول اول که مستند الیه است و بقضا با حد  
المفعولین در باب علت جایز نیست پس گرامه و هشتم که  
با وجود مستند الیه که مفعول اول است مستدی را که مفعول  
ثانی است قایم مقام فاعل دارند که مستند الیه است پس جایز  
باشد علم زید قائماً و جایز نباشد علم زید قائماً و همچنین  
واقع نباشد بموقع فاعل مفعول ثالث یا باب علت زید که او  
مفعول ثانی باب علت است و مستند است بوی و هر یک از مفعول  
اول و ثانی باب علت قایم مقام فاعل شوند پس در مثل  
اعلمت زیداً قائماً و جایز است اعلم زیداً قائماً و اعلم  
زیداً قائماً و جایز نیست اعلم زیداً قائماً و قائماً بنا بر آنکه  
دشمن است در باب علت و همچنین مفعول که قایم مقام  
فاعل نشود زیرا که مفعول را علت اقدام فاعل است بر فعل پس  
حق وی آنست که باللام باشد تا دلالت کند بر علیته و بی آنکه  
که لام را انداختند و او را مضموی کردند آن نصیب وی  
دلیل علیته اوست پس نشاید که نصیب او را بر رفع بدل  
کنند زیرا که لازم آید که در وی هیچ چیز نباشد که دلالت بر علیته  
پس جایز نیست ضرب تادیب اما اگر لام را بگذارند جایز باشد  
که قایم مقام فاعل گردانند چنانکه گوید ضرب التادیب لکن

این را جار مجرور خوانند که قایم مقام فاعل شده است نه مفعول  
که از قبیل منصوبات است و همچنین مفعول مع قایم مقام فاعل  
واقع نشود زیرا که اگر فاعل را بپندارند و اراقایم مقام او  
سازند لازم آید که صورت عطف باشد به معطوف علیه زیرا  
که اصل و او عطف است و عطف به معطوف علیه صحیح نباشد  
هرگاه که فاعل را بپندارند و خواهند که مفعول را  
قایم مقام او سازند از آن مفعولان که قایم مقام فاعل  
می توانستند پس گردان کلام مفعول به موجود باشد  
متعین شود و از برای قیام مقام فاعل از جهت آنکه  
تعقل فعل همچنانکه موقوف است بر تعقل فاعل موقوف است  
بر تعقل مفعول به مثلاً ضرب به ضارب و به مضمون تصور  
نکرد و دیگر مضاعف باین صفت نیست پس با وجود مفعول  
به نشاید که مفعول فیه خواه ظرف زمان و خواه ظرف مکان  
قایم مقام فاعل شود و همچنین نشاید که مصدر که مفعول  
مطلق است و جار مجرور که شکیه بفاعل است و در وی  
مع مفعولی است قایم مقام فاعل شوند و هرگاه که مفعول  
نباشد دیگر از اینها را قایم مقام فاعل توان داشت و هیچ  
بر دیگری ترجیح نباشد و فایده و صفت شده است تنبیه است  
بر آنکه مصدر به قیدی مختص قایم مقام فاعل نشود پس نشاید



اگر کوه ضرب ضرب ریزد در زکری مصدر هیچ فایده حاصل  
 نکرد و بنا بر آنکه فعل دلالت میکند بر معنی این مصدر و در باب  
 اعطیت نیز مفعول ثانیه مستند به مفعول اول نیست جایز است که  
 هر یک را قائم مقام فاعل بدارند لکن مفعول اول اول باشد  
 ریزد که در وی معنی فاعلیت است پس در مثل اعطیت ریزد که  
 جایز باشد مطلق در هم ریزد او اول باشد اعطی ریزد در هر دو  
 جهت آنکه در زید معنی فاعلیت است که او آخذ است و در هم  
 یعنی از جمله مرفوعات مبتدا و خبر و در بعضی نسخ  
 و منها است یعنی از جمله مرفوعات و قائم مرفوعات فاعل  
 و مفعول مالم یسم فاعله مبتدا و خبر و خبران و خبر لانفس  
 کین و اسم ما و لا المثنی بهین بلیس فاعل پیش ظهور  
 مرفوع صلیت و بانه طبعی اند بوی بوسطه مناسبت و نزدیک  
 بعضی مفعول مالم یسم فاعله از قبیل فاعل است چنانکه گفته  
 شد پس او نیز مرفوع اصلا باشد و نیز یک بعضی دیگر فاعل و  
 مبتدا هر دو مرفوع اصلا اند چنانچه در کتب مبسوطه شروع  
 گشته است چونی این داشته بدانکه مبتدا و قسم است قسم  
 اول اسمی است مجزئ از عوامل لفظی در حالت که او مستند است  
 چنانکه ریزد در زید قائم که مجزئ شده است از عوامل لفظی  
 از برای آنکه خبری را که آن قائم است بوی نهاد که مستند و مبتدا

باین

با یمعنی مشهور است و مستند الیه است و ناچار است او را از  
 چیزی مذکور یا محذوف و قسم دوم از مبتدا صفت است  
 که واقع باشد بعد از حرف نفی یا حرف تنهاتم در حالتی که  
 رفع کرده باشد اسمی ظاهر را همچنانکه قائم الزیدان قائم مرفوع  
 که مبتدا است و زیدان مرفوع است که فاعل قائم است و قائم مقام  
 خبر این مبتدا است و این مبتدا را هیچ احتیاج به خبر نیست چنانکه  
 که چنین گفته که مایعوم زیدان و همچنانکه قائم الزیدان و  
 نشاید که زیدان درین دو مثال مبتدا باشد و قائم خبر مقدم



بر وجوز بآي لسان كان مسوالا رسيته هو الصحيح لما تلو من الاية وبلغه لا يحسد  
 متلاف في الاعتداد بان يعتاد ذلك الاختلاف في استفساد واذا قرئ بها  
 في اي قولها وعليه الاعتقاد والخطبة والتشهد على هذا الخلاف وفي الاذان يعتد بالتعارف  
 لقولها عاجز او ذبح وسبح بها اي لو شاع في الصلاة بالقرسية كما يجب دورها  
 لذاتية التسمية عند الذبح للعاجز وغيره وقوله عاجز منصوبا على الحال في حال كونه  
 بالالتفات لما بينا لا بالانتماء لغفران اي ان افتح الصلوة بالانتماء اغفر لي جزئيا لانه  
 لغفران لوقولهم فقط قبل يجوز ان معناه يا الله وقيل يجوز لان معناه يا الله  
 في الصلاة ويضع يمينه على يساره تحت اليمين لقوله عاجز ان من السنة وضع اليدين على  
 روع ثم الكلام فيسبغ رابع موضع الماولية ان الوضع سنة ام لا والتا في كيف يضع و  
 اتى يضع اما الاول فعند علماءنا الوضع سنة وقال مالك الغزمية في الاوسال والرخفة  
 في غيرهم كما يفعل كذا وكذا وكذا الهاء بفتح توكلت اليمين على رؤس اصابعهم اما المندوز  
 في المرفوع فقط الاخذ وهو قوله عا اما معناه الاضمار من اننا اخذنا من بابنا  
 ان الوضع لما روينا واما موضع الوضع الا افضل عندنا تحت اليمين وعندنا في الا  
 ولتضع يمينه على راسه وقيل المرفوع وضع اليدين على الشمال على الخ وهو الصحيح والانه  
 يد بيمينه المرفوع اجملا ومار وبناس الحديثين بفتح عا سالكة في الاوسال وعليه في  
 يتر والخوخة الاخيرة وقدمه هذا ما تقدم واما في يضع فعندنا تحت اليمين وفي  
 تكبر يعمر كذا في الصلاة والسند لا متفق وقوله متفق منصوبا على  
 الكثرة





